

# التَّوْحِيدُ

الَّذِي هُوَ حَقُّ اللَّهِ عَلَى الْعَبِيدِ

تأليف

الإمام العلامة صاحب النهضة الدينية المجدد شيخ الإسلام

محمد بن عبد الوهاب المتوفى سنة ١٣٠٦

( يطلب من )

المكتبة السلفية

لصاحبها : محمد عبد المحسن

المدينة المنورة - باب الرحمة



اهداءات ٢٠٠١

اد. محمود دياب

جراح بالمستشفى الملكي المصري

# التَّوْحِيدُ

الَّذِي هُوَ حَقُّ اللَّهِ عَلَى الْعَبِيدِ

تأليف

الإمام العلامة صاحب النهضة الدينية المجدد شيخ الإسلام

محمد بن عبد الوهاب المتوفى سنة ١٣٠٦

يطلب من

المكتبة السلفية

لصاحبها : محمد عبد المحسن

بالمدينة المنورة : باب الرحمة

---

دار الطباعة المحمدية بالأزهر بالقاهرة

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

( كِتَابُ التَّوْحِيدِ )<sup>(١)</sup>

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ( وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ) وَقَوْلُهُ  
تَعَالَى ( وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا  
الطَّاغُوتَ ) الْآيَةَ ، وَقَوْلُهُ ( وَقَفَى رَبُّكَ أَلاَّ تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ  
وَبِأَنوَالِ الدِّينِ إِحْسَانًا ) الْآيَةَ ، وَقَوْلُهُ : ( وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ  
شَيْئًا ) الْآيَةَ ، وَقَوْلُهُ : ( قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ  
أَنْ لَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا ) الْآيَاتِ . قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ : مَنْ أَرَادَ أَنْ  
يَنْظُرَ إِلَى وَصِيَّةِ مُحَمَّدٍ ﷺ آتَى عَلَيْهَا خَاتَمُهُ فَلْيَقْرَأْ قَوْلُهُ تَعَالَى ( قُلْ  
تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ أَنْ لَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا ) إِلَى قَوْلِهِ  
( وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا ) الْآيَةَ . وَعَنْ مَعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

---

( ١ ) التوحيد افراد الخالق بالعبادة ذاتا وصفة وأفعالا ، قال العلامة ابن قيم  
في مدارج السالكين : التوحيد نوعان ، نوع في العلم والاعتقاد . ونوع في  
الإدارة والقصد ويسمى الاول التوحيد العلي والثاني التوحيد القصدى الإرادى  
تعلق الاول بالاخبار والمعرفة والثاني بالقصد والإرادة .

قَالَ كُنْتُ رَدِيفَ النَّبِيِّ ﷺ عَلَى حِمَارٍ فَقَالَ لِي : يَا مُعَاذُ أَتَدْرِي مَا حَقَّ  
 اللَّهُ عَلَى الْعِبَادِ ، وَمَا حَقَّ الْعِبَادِ عَلَى اللَّهِ ؟ قُلْتُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ .  
 قَالَ فَإِنَّ حَقَّ اللَّهِ عَلَى الْعِبَادِ أَنْ يَعْبُدُوهُ وَلَا يُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَحَقَّ  
 الْعِبَادِ عَلَى اللَّهِ أَنْ لَا يُعَذِّبَ مَنْ لَا يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا . قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ  
 أَفَلَا أَبَشِّرُ النَّاسَ ؟ قَالَ لَا تُبَشِّرْهُمْ فَيَتَكَلَّبُوا . أَخْرَجَنَا فِي الصَّحِيحَيْنِ .

فيه مسائل : الأولى الحكمة في خلق الجن والإنس ، الثانية أن العبادة هي  
 التوحيد لأن الخصومة فيه ، الثالثة إن من لم يأت به لم يعبد الله ففيه معنى قوله  
 ( ولا أتم عابدون ما أعبد ) ، الرابعة الحكمة في إرسال الرسل ، الخامسة إن  
 رسالة عمت كل أمة ، السادسة إن دين الأنبياء واحد ، السابعة المسألة الكبيرة  
 أن عبادة الله لا تحصل إلا بالكفر بالطاغوت ففيه معنى قوله : ( فن يكفر  
 بالطاغوت ) الآية ، الثامنة أن الطاغوت عام في كل ما عبد من دون الله ،  
 التاسعة عظم شأن تلك الآيات المحكمات في سورة الأنعام عند السلف  
 وفيها عشرة مسائل ، أولها للنهي عن الشرك . العاشرة الآيات المحكمات في  
 سورة وفيها ثمانية عشرة مسألة بدأها الله بقوله .

( ولا تجعل مع الله إلها آخر فتقعد مذموما مخذولا ) وختمها بقوله :  
 ( ولا تجعل مع الله إلها آخر فتأق في جهنم ملوما مدحورا ) ونبها الله سبحانه  
 على عظم شأن هذه المسائل بقوله : ( ذلك بما أوحى إليك وربك من الحكمة )  
 الحادية عشرة آية سورة النساء التي تسمى آية الحقوق العشرة بدأها الله تعالى بقوله  
 ( واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا ) والثانية عشرة التنبيه على وصية رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم عند موته ، الثالثة عشرة معرفة حق الله

علينا الرابعة عشرة معرفة حق العباد عليه إذا أدوا حقه ، الخامسة عشر إن هذه المسألة لا يعرفها أكثر الصحابة السادسة عشر جواز كتان العلم (١) للصلاة ، السابعة عشرة استجاب بإشارة المسلم بما يمره ، الثامنة عشرة الخوف من الانكسار على سعة رحمة الله ؛ التاسعة عشرة قول المستول عما (٢) لا يعلم ، الله ورسوله أعلم ؛ العشرون جواز تخصيص بعض الناس بالعلم دون بعض ، الحادية والعشرون تواضعه صلى الله عليه وسلم لركوب الحمار مع الإرادة عليه ، الثانية والعشرون جواز الإرداف على الدابة ، الثالثة والعشرون فضيلة معاذ بن جبل ، الرابعة والعشرون عظم شأن هذه المسألة .

﴿ بَابُ فَضْلِ التَّوْحِيدِ وَمَا يَكْفُرُ مِنَ الذُّنُوبِ ﴾

وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى ( الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ ) الْآيَةُ عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ، وَأَنَّ عِيسَى عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ ، وَكَلِمَتُهُ أَلْفَاها إِلَى مَرِيَمَ وَرَوَّحَ مِنْهُ ،

( ١ ) وجه ذلك أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أمر معاذ أن يكتبنا الناس ولما أدركه الموت أخبر بها عند موته خروجا من الأثم أخذا بقوله صلى الله عليه وسلم من كنتم علما أجه الله يوم القيامة بلجام من نار ، رواه ابن حبان في صحيحه والحاكم وقال صحيح لا غبار عليه .

( ٢ ) آل في العلم للعهد الذمى وهو العلم الزائد على قدر الحاجة في إقامة الدين بدليل قوله تعالى ( إن الذين يكتمون ما أنزلنا من البينات ) وقوله ﷺ وليبلغ الشاهد الغائب ، لحديث رواه البخاري .

وَالْجَنَّةُ حَقٌّ وَالنَّارُ حَقٌّ أَدْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ عَلَى مَا كَانَ مِنَ الْعَمَلِ .  
أَخْرَجَاهُ ، وَلَهُمَا فِي حَدِيثِ عُمَانَ : فَإِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَى النَّارِ مَنْ قَالَ  
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَبْتَغِي بِذَلِكَ وَجْهَ اللَّهِ .

وَعَنْ سَعِيدِ الْخُدْرِيِّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « قَالَ مُوسَى يَا رَبِّ  
عَلَّمَنِي شَيْئًا أَذْكُرُكَ وَأَدْعُوكَ بِهِ ، قَالَ : قُلْ يَا مُوسَى لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ،  
قَالَ يَا رَبِّ كُلُّ عِبَادِكَ يَقُولُونَ هَذَا ، قَالَ يَا مُوسَى لَوْ أَنَّ السَّمَوَاتِ السَّبْعَ  
وَعَامِرُهُنَّ غَيْرِي وَالْأَرْضِينَ السَّبْعَ فِي كَفَّةٍ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فِي كَفَّةٍ  
مَالَتْ بَيْنَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » رَوَاهُ ابْنُ حِبَّانَ وَالْحَاكِمُ وَصَحَّحَهُ التِّرْمِذِيُّ  
وَحَسَنَهُ عَنْ أَنَسٍ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : « قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَا ابْنَ  
آدَمَ لَوْ أَتَيْتَنِي بِقُرَابٍ <sup>(١)</sup> الْأَرْضِ خَطَايَا مِثْلَ مِمٍّ لَقَبِدْتَنِي لَا تُشْرِكْ بِي  
شَيْئًا لَا تَيْتُكَ بِقُرَابٍ مَغْفِرَةً » .

فيه مسائل : الأولى سعة فضل الله ، الثانية كثرة نواب التوحيد عند  
الله ، الثالثة تكفيره مع ذلك للذنوب ، الرابعة تفسير الآية التي في سورة  
الأنعام : الخامسة تأمل الجنس اللواتي في حديث عبادة ، السادسة أنك

---

( ١ ) القراب - بضم القاف وقيل بكسرها والضم أشهر - وهو ملأها  
أو ما يقارب ملأها .

إذا جمعت بينه وبين حديث عتبان وما بعده تبين لك معنى قوله لا إله إلا الله وبين  
لك خطأ المعرورين ، السابعة التنبيه للشرط الذى فى حديث عتبان ، الثامنة كون  
أنبياء يحتاجون للتنبيه على فضل لا إله إلا الله ، التاسعة التنبيه لرجحانها بجميع  
المخلوقات مع أن كثيراً ممن يقولها يخفف ميزانه ، العاشرة النص على أن الأرضين  
سبع كالسموات ، الحادية عشرة أن لمن عمار الثانية عشرة إثبات الصفات خلافاً  
للأشعرية الثالثة عشرة أنك إذا عرفت حديث أنس عرفت أن قوله فى حديث  
عتبان ، إن الله حرم على النار من قال لا إله إلا الله يفتنى بذلك وجه الله ، أنه  
ترك الشرك ليس قولها باللسان ، الرابعة عشرة تأمل الجميع بين كون عيسى ومحمد  
عنده ورسوله ، الخامسة عشرة معرفة اختصاص عيسى بكونه كلمة الله السادسة  
عشرة معرفة كونه روحاً منه ، السابعة عشرة معرفة فضل الإيمان بالجنة  
والنار . الثامنة عشرة معنى قوله ، وعلى ما كان من العمل ،  
التاسعة عشرة معرفة أن الميزان له كفتان العشرون معرفة ذكر  
الوجه .

﴿ بَابُ مَنْ حَقَّقَ التَّوْحِيدَ دَخَلَ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾

وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى : ( إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا وَلَمْ يَكُ مِنْ

الْمُشْرِكِينَ ) وَقَالَ : ( الَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ ) .

عَنْ حُصَيْنِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ : كُنْتُ عِنْدَ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ

فَقَالَ : أَيُّكُمْ رَأَى الْكَوْكَبَ الَّذِى انْقَضَ الْبَارِحَةَ ؟ فَقُلْتُ أَنَا ، ثُمَّ قُلْتُ



أَمَا إِنِّي لَمْ أَكُنْ فِي صَلَاةٍ وَلَكِنِّي لُدِغْتُ . قَالَ : فَمَا صَنَعْتُ ؟ قُلْتُ :  
ارْتَفَيْتُ ، قَالَ : فَمَا حَمَلَكَ عَلَى ذَلِكَ ؟ قُلْتُ حَدِيثُ حَدَّثَنَاهُ الشَّعْبِيُّ ، قَالَ :  
وَمَا حَدَّثَكُمْ ؟ قُلْتُ حَدَّثَنَا عَنْ بُرَيْدَةَ بْنِ الْحَصِيبِ أَنَّهُ قَالَ : لَا رُفْيَةَ  
إِلَّا مِنْ عَيْنٍ أَوْ نُحْتَةٍ .

قَالَ : قَدْ أَحْسَنَ مَنْ انْتَهَى إِلَى مَا سَمِعَ ، وَلَكِنْ حَدَّثَنَا ابْنُ عَبَّاسٍ  
عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ : « عُرِضَتْ عَلَى الْأُمِّ قُرَآئَةُ النَّبِيِّ وَمَعَهُ الرَّهْطُ  
وَالنَّبِيُّ وَمَعَهُ الرَّجُلُ وَالرَّجُلَانِ ، وَالنَّبِيُّ وَلَيْسَ مَعَهُ أَحَدٌ إِذْ دُفِعَ لِي  
سَوَادٌ عَظِيمٌ فَظَنَنْتُ أَنَّهُمْ أُمِّي فَقِيلَ لِي هَذَا مُوسَى وَقَوْمُهُ فَظَنَرْتُ فَإِذَا  
سَوَادٌ عَظِيمٌ قِيلَ لِي هَذِهِ أُمَّتُكَ وَمَعَهُمْ سَبْعُونَ أَلْفًا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ  
حِسَابٍ وَلَا عَذَابٍ .

ثُمَّ نَهَضَ فَدَخَلَ مَنْزِلَهُ فَخَاضَ النَّاسُ فِي أَوْلَئِكَ فَقَالَ بَعْضُهُمْ فَلَمَلَهُمْ  
الَّذِينَ صَحَّبُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ : فَلَمَلَهُمُ الَّذِينَ وَلِدُوا  
فِي الْإِسْلَامِ فَلَمْ يُشْرِكُوا بِاللَّهِ شَيْئًا وَذَكَرُوا أَشْيَاءَ .

فَخَرَجَ عَلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأَخْبَرُوهُ ، فَقَالَ : مُمْ  
الَّذِينَ لَا يَسْتَرْقُونَ ، وَلَا يَكْتُبُونَ ، وَلَا يَتَطَيَّرُونَ ، وَعَلَى رَبِّهِمْ  
يَتَوَكَّلُونَ .

فَقَامَ عُسْكَاشَةُ بْنُ مُحَصِّنٍ فَقَالَ ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَكَ مِنْهُمْ ، قَالَ أَنْتَ مِنْهُمْ ، ثُمَّ قَامَ رَجُلٌ آخَرَ فَقَالَ ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَكَ مِنْهُمْ ، فَقَالَ سَبِّحَكَ رَبِّهَا عُسْكَاشَةُ (١).

(١) الحديث رواه البخارى مطولا ومختصرا ومسلم والنسائي والترمذى وهاك شرح ألفاظه : قوله أقض أى سقط ، وقوله رقة : - بضم الراء وسكون القاف - وهى العوذة التى يرقى بها صاحب الآفة كالحمى والصرع وغير ذلك من الآفات وسيأتى بابها ، وقوله إلا من عين هو إصابة العائن غيره بعينه وهو أن يتعجب الشخص من الشيء حين يراه فيتضرر ذلك الشيء منه ، وقوله أوحى بضم الحاء المهملة وفتح الميم المخففة سم المغرب ونحوهما ابن الأثير . وقد جاء فى بعض الأحاديث جواز الرقية فى بعضها للنهى والأحاديث فى القسمين كثيرة ووجه الجميع بينها أن الرقى يكره منهما ما كان بغير اللسان العربى وبغير أسماء الله تعالى وصفاته وكلامه فى كتبه المنزلة وإن يعتقد أن الرقى نافعة لاحالة فيشكل عليها ، وإياه أراد بقوله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم . ما توكل من استرقى ولا يكره منها ما كان فى خلاف ذلك كالتعوذ بالقرآن وأسماء الله والرقى المروية وقال أيضاً معنى قوله صلى الله عليه وآله وسلم ولا رقية إلا من عين أوحى ، لا رقية أولى وأقنع وهذا كما قيل لافى إلا هلى وقد أمر صلى الله عليه وآله وسلم وغير واحد من أصحابه بالرقية وسمع جماعة يرقون فلم ينكر عليهم ويوله . الزهط ، هو من الرجال مادون العشرة وقيل الأربعين . وقوله إذا رفع لى سود أى أشخاص من بسد لا أدوى من هم ، وهذا يدل على أن

فيه مسائل : الأولى معرفة مراتب الناس في التوحيد . الثانية ما معنى تحقيقه . الثالثة ثناؤه سبحانه على إبراهيم بكون لم يكن من المشركين . الرابعة ثناؤه على سادات الأولياء بسلامتهم من الشرك . الخامسة كون ترك الرقية والكي من تحقيق التوحيد . السادسة كون الجامع لتلك الحاصل هو التوكل : السابعة عمق علم الصحابة لمعرفة أنهم لم ينالوا ذلك إلا بعمل . الثامنة حرصهم على الخير : التاسعة فضيلة هذه الأمة بالكيفية والكيفية (١) : العاشر فضيلة أصحاب موسى .

الحادية عشر عرض الأمم عليه عليه الصلاة والسلام . الثانية عشرة

النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا يعلم الغيب وقوله : بغير حساب ولا عذاب قيل هل يدخلون وإن كانوا أصحاب معاصي ومظالم ؟ وأجيب بأن الذين كانوا بهذه الأوصاف الأربعة ولا يكونون إلا أعدوا مطهرين من الذنوب أو ببركة هذه الأوصاف يغفر الله لهم ويعفو عنهم . وقوله : تخاض الناس ، أى تباحثوا في شأنهم لأن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يبين للصحابة من هم السبعون وقوله ( يسترقون ) أى لا يطلبون الرقية ممن يرقى وقوله : ( لا يكتبون ) يعنى لا يعتقدون الشفاء في الكي كما كان عليه أهل الجاهلية وقوله ( لا يتطيرون ) أى لا يتشاءمون بالعائير كما كانت عادتهم قبل الإسلام فإن العرب كانت تتطير بزجر العائير وغيره ويخرج أحدهم كفر فيسمع لفظاً يدل على مسكوه فيتشاءمون منه فيرجع عن سفره والعائير ما يكون في الشر وألفا ما يكون في الخير وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يحب الفأل ويكره التطير وقوله ( وعلى دينهم يتوكلون ) أى يفوضون الأمر إلى الله تعالى في ترتيب المسببات على الأسباب والله أعلم .

( ١ ) الكية ترجع إلى العدد ، والكيفية إلى الهيئة .

أن كل أمة تحشر وحدها مع نبيها. الثالثة عشر قلة من استجاب للأنبياء. الرابعة عشر أن من لم يجه أحد يأتي وحده ، الخامسة عشر ثمة هذا العلم وهو علم الاغترار بالكثرة وعدم الزهد في القلة . السادسة عشر الرخصة في الرقية من العين والحق ، السابعة عشر عمق علم السلف لقوله قد أحسن من انتهى إلى ما سمع ولكن كذا وكذا : فلم الحديث الأول لا يخالف الثاني الثامنة عشر قوله ( أنت منهم ) علم من أعلم النبوة والعشرون فضيلة عكاشة . الحادية والعشرون استعمال المعارض . الثانية والعشرون حسن خلقه صلى الله عليه وآله وسلم .

### ﴿ بَابُ الْخَوْفِ مِنَ الشَّرِّ ﴾

وَقَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ : ( إِنْ اللَّهُ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ) .

وَقَالَ الْخَلِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : ( وَاجْتَنِبِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ ) <sup>(١)</sup> .

(١) قال الراغب الأصفهاني : الصنم جثة متخذة من فضة أو نحاس أو خشب . كانوا يعبدونها متقربين به إلى الله تعالى وجمعه أصنام ، قال بعض الحكماء : كل ما عبد من دون الله بل كل ما يشغل عن الله تعالى يقال له صنم وعلى هذا الوجه قال إبراهيم صلوات الله وسلامه عليه : ( واجتنبيني وبنيني أن نعبد الأصنام ) فعلوم أن إبراهيم مع تحققه بمعرفة الله تعالى وإطلاعه على حكمته يكن عن يخاف أن يعود إلى عبادة تلك الجثث التي كانوا يعبدونها فكأنه قال - اجتنبيني عن الاشتغال بما يصرفني عنك - اه . فكل ما تقرب به إلى الله من نار أو كوكب أو قبر صالح أو غير صالح وغير ذلك فهو صنم فنسأل الله العصمة من ذلك كله والله أعلم .

وفى الحديث : « أَخَوْفُ مَا أَخَافُ عَلَيْكُمْ الشِّرْكَ الْأَصْغَرَ فَسُئِلَ عَنْهُ فَقَالَ الرَّبَاءُ » (١) .

وعن ابن مسعود رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « مَنْ مَاتَ وَهُوَ يَدْعُو لِلَّهِ نِدَاءً (٢) دَخَلَ النَّارَ » رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ، وَلِإِسْلَامٍ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « مَنْ لَقِيَ اللَّهَ لَا يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ ، وَمَنْ لَقِيَهِ يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا دَخَلَ النَّارَ » .

فيه مسائل : الأولى خوف الشرك ، الثانية أن الرباء من الشرك ، الثالثة أنه من الشرك الأصغر ، الرابعة أنه أخوف ما يخاف منه الصالحين ، الخامسة قرب الجنة والنار ، السادسة الجمع بين قريهما في حديث واحد ، السابعة أنه من أقيمه لا يشرك به شيئاً دخل الجنة ومن لقيه يشرك به شيئاً دخل النار ولو كان من أعبد الناس ، الثامنة المسألة العظيمة سؤال الخليل له ولنبيه وقاية عبادة الأصنام ، التاسعة اعتباره بحال الأكثر لقوله (وب إنهن أضللن كثيراً من الناس) ، العاشرة فيه تفسير لا إله إلا الله كما ذكره البخاري ، الحادية عشرة فضيلة من سلم منه الشرك .

( بَابُ الدُّعَاءِ إِلَى شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ )

وَقَالَ تَعَالَى : ( قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ )  
الآية .

(١) رواه أحمد .

(٢) التند نظمه الميمون له في جوده فكل ندا مثل وليس كل مثل نده

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمَّا بَثَّ مَعَاذًا إِلَى النِّعَمِ قَالَ لَهُ : « إِنَّكَ تَأْتِي قَوْمًا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ فَلْيَسْكُنْ أَوَّلَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ شَهَادَةً أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » .

وَفِي رِوَايَةٍ : « إِلَى أَنْ يُوحِّدُوا اللَّهَ فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوكَ لِذَلِكَ فَأَعْلِمُهُمْ أَنَّ اللَّهَ افْتَرَضَ عَلَيْهِمْ خَمْسَ صَلَوَاتٍ فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوكَ لِذَلِكَ فَأَعْلِمُهُمْ أَنَّ اللَّهَ افْتَرَضَ عَلَيْهِمْ صَدَقَةً تُؤْخَذُ مِنْ أَعْيُنِيَّاهُمْ فَتُرَدُّ عَلَى فُقَرَائِهِمْ فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوكَ لِذَلِكَ فَإِيَّاكَ وَكَرَائِمَ أَمْوَالِهِمْ وَاتَّقِ دَعْوَةَ الْمَظْلُومِ فَإِنَّهُ لَيْسَ بَيْنَهُمَا وَبَيْنَ اللَّهِ حِجَابٌ » أَخْرَجَاهُ .

وَلَمَّا عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ يَوْمَ خَيْبَرٍ : « لَأُعْطِيَنَّ الرَّايَةَ غَدًا رَجُلًا يُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ، وَيُحِبُّهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ يَفْتَحُ اللَّهُ عَلَى يَدَيْهِ » فَبَاتَ النَّاسُ يَدُوكُونَ <sup>(١)</sup> لَيْلَتَهُمْ أَيُّهُمْ يَمْطُهَا .

فَلَمَّا أَصْبَحُوا غَدَوْا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ كَأَنَّهُمْ يَرْجُوْنَ أَنْ يَمْطُهَا فَقَالَ أَيْنَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ ؟ فَقِيلَ هُوَ يَشْكِي عَيْنَيْهِ ، فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ فَأَتَاهُ بِهِ فَبَصَّقَ فِي عَيْنَيْهِ وَدَعَا لَهُ ، فَبَرِئَ كَانَ لَمْ يَكُنْ بِهِ

(١) يدوكون : أي يخوضون .

وَجَعَلْ فَأَعْطَاهُ الرَّايَةَ وَقَالَ « انْفِذْ عَلَى رُسُلِكَ <sup>(١)</sup> حَتَّى تَنْزِلَ بِسَاحَتِهِمْ ثُمَّ اذْعُهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ وَأَخِيزْهُمْ بِمَا يَجِبُ عَلَيْهِمْ مِنْ حَقِّ اللَّهِ تَعَالَى فِيهِ فَوَاللَّهِ لَأَنْ يَهْدِيَ اللَّهُ بِكَ رَجُلًا وَاحِدًا خَيْرٌ لَكَ مِنْ خُمُرِ النَّعَمِ <sup>(٢)</sup> .

فيه مسائل : الأولى أن الدعوة إلى الله طريق من اتبعه صلى الله عليه وسلم ، الثانية التنبيه على الإخلاص لأن كثير من الناس يلدوا إلى الحق فهو يدعو إلى نفسه ، الثالثة أن البصيرة <sup>(٣)</sup> من الفرائض ، الرابعة من دلائل حسن التوحيد تنزيهه تعالى عن المسبة ، الخامسة من قبح الشرك كونه مسبة لله ، السابعة كون التوحيد أول واجب ، الثامنة أن يبدأ به قبل كل شيء حتى الصلاة ؛ التاسعة أن معنى أن يوحدهوا الله معنى شهادة أن لا إله إلا الله ؛ العاشرة أن الإنسان قد يكون من أهل الكتاب وهو لا يعرفنا أو يعرفها ولا يعمل بها ، الحادية عشر التنبيه على التعليم بالتدرج ، الثانية عشر البداة بالأمم فالأمم الثالثة عشر مصرف الزكاة . الرابعة عشر كشف العالم الشبهة عن المتعلم الخامسة عشرة عن كرائم الأموال السادسة عشرة أقاء دعوة المظلوم .

(١) هو بضم الفاء من باب قد أي أعض ، والرسل بكسر الراء المهملة الهيئة والثاني أي اخضب وامض متمهلا .

(٢) حر النعم الإبل الحر . قال الراغب : النعم مختص بالإبل وجمعه أنعام وتسميته بذلك لكون الإبل عندهم أعظم نعمة لكن الأنعام تقابل للإبل والبقر والغنم ولا يقال لها أنعام حتى يكون في جملتها الإبل .

(٣) البصير بالشيء العالم بما يدعو إليه بصره منه .

السابعة عشرة الاخبار بأنها لا تحجب ، الثامنة عشرة من أدلة التوحيد ما جرى على سيد المرسلين وسادات الأولياء من المشقة والمجوع والوباء ، التاسعة عشر قوله لأعطين الراية أخ علم من النبوة ، العشرون نقله في عين على علم من أعلامها أيضاً الحادية والعشرون فضيلة على رضى الله عنه ، الثانية والعشرون فضائل الصحابة في دركهم تلك القيلة وشعلمهم عن بشارة الفتح . الثالثة والعشرون الإيمان بالتقدم لحصولها لمن لم يسع لها ومضها عن سعى . الرابعة والعشرون الأدب في قوله على رسلك . الخامسة والعشرون الدعوة إلى الإسلام قبل القتال ، السادسة والعشرون أنه مشروع لمن دعوا قبل ذلك وقوتلوا ، السابعة والعشرين الدعوة بالحكمة لقوله أخبرهم بما يجب عليهم ، الثامنة والعشرون المعرفة بحق الله في الإسلام ، التاسعة والعشرون ثواب من ، اهتدى على يديه رجل واحد ، الثلاثون الحلف على الفتيا .

### ﴿ بَابُ تَفْسِيرِ التَّوْحِيدِ وَشَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ﴾

وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى : ( أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ ) <sup>(١)</sup> الْآيَةَ ، وَقَوْلُهُ ( وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّي بَرَاءٌ

---

( ١ ) قال الراغب : الوسيلة التوصل إلى الشيء برغبة وهي أخص من الوسيلة تضمنها معنى الرغبة قال تعالى : ( وابتغوا إليه الوسيلة ) وحقيقة الوسيلة إلى الله تعالى مراعاة سبيله بالملم والعبادة وتحرى مكارم الشريعة وهي كالتقربة والواصل الراغب إلى الله تعالى اه ، أقول والتوصل بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم هو الاستسقاء به على الله عليه وآله وسلم في حياته ونهته



مِمَّا تَعْبُدُونَ إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي (١) الْآيَةَ ، وَقَوْلِهِ ( اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ  
وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ ) الْآيَةَ ، وَقَوْلِهِ ( وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَتَّخِذُ  
مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْدَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ ) الْآيَةَ .

وفى الصحيح (٢) عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ : « مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ  
كَثَرَتْ بِمَا يُعْبَدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ حُرْمَ مَالِهِ وَدَمِهِ ، وَحِسَابُهُ عَلَى اللَّهِ  
عَزَّ وَجَلَّ » .

وشرح هذه الترجمة ما بعدما من الأبواب : فيه أكبر المسائل وأهمها وهي  
تفسير التوحيد وتفسير الشهادة بينهما أمور واضحة . منها آية الأسرى بين فيها  
الرد على المشركين الذين يدعون الصالحين فيها بيان أن هذا هو الشرك الأكبر .  
ومنها آية براءة بين فيها أن أهل الكتاب اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً  
من دون الله وبين أنهم لم يؤمروا إلا بأن يعبدوا إلهاً واحداً مع أن تفسيرها الذى  
لا إشكال فيه طاعة العلماء والعبادة فى غير المعصية لادعائهم لإمام ومنها قول

التوسع بغيره صلى الله عليه وآله وسلم بعد موته بإجماع الصحابة إجماعاً سكونياً  
فى حديث عمر رضى الله عنه لما قال كنا إذا أجدبنا نتوسل إليك بنبيك فنتسقين  
وإنا نتوسل إليك الحديث بعم نبيك الحديث ولم ينكر عليه أحد من الصحابة  
وأما التوسل بغير هذه المسألة لا يجوز وفى هذه رسائل مؤلفة للأمة منها كتاب  
التوسل والوسيلة لابن تيمية . والنزاع الشديد للشوكاني والله أعلم .

(١) فطرني خلقني من الفطرة أى الخلقة .

(٢) أى صحيح مسلم .

الخليل عليه السلام للكفار : ( إني براء بما تعبدون إلا الذي فطرنى ) فاستثنى من المعبودين ربه وذكر سبحانه أن هذه البراءة وهذه المولات هى تفسير شهادة أن لا إله إلا الله فقال : ( وجعلها كلمة باقية فى عقبه لعلهم يرجعون ) ، ومنها آية البقرة فى الكفار الذين قال الله فيهم ( وما هم بخارجين من النار ) ذكر أنهم يحبون أننادهم كحب الله فدل على أنهم يحبون الله حبا عظيما ولم يدخلهم فى الإسلام فكيف بمن أحب الله حبا أكبر من حب الله ، فكيف بمن لم يحب إلا الله وحده ولم يحب الله ؟ وفيما قوله صلى الله عليه وآله وسلم ومن قال لا إله إلا الله وكفر بما يعبد من دون الله حرم ماله ودمه وحسابه على الله وهذا من أعظم ما يبين معنى لا إله إلا الله فإنه لم يجعل التلفظ بها عاصما للدم والمال بل ولا معرفة معناها مع لفظها بل ولا الإفرا بذلك بل ولا كونه لا يدعو الله وحده لا شريك له بل لا يحرم ماله ودمه حتى يضيف إلى ذلك الكفر بما يعبد من دون الله فإن شك أو تواف لم يحرم ماله ودمه فيها من مسألة ما أعظمها وأجلها وياله من بيان ما أوضحه وحجة ما أظلمها للنازع .

﴿ بَابٌ مِنَ الشَّرْكِ لِبَسِّ الْخَلْقَةِ وَالْخَيْطِ وَنَحْوِهَا ﴾

لَرْفَعِ الْبَلَاءِ أَوْ دَفْعِهِ ﴿

وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى : ( قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّهِ ) الْآيَةَ .

وَعَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ رَأَى رَجُلًا فِي يَدِهِ خَلْقَةٌ مِنْ صُفْرِ فَقَالَ : مَا هَذَا ؟ قَالَ مِنَ الْوَاهِنَةِ فَقَالَ انْزَعُهَا فَإِنَّهَا

لَا تَزِيدُكَ إِلَّا وَهْنًا فَإِنَّكَ لَوُتَّ وَهَىٰ عَلَيْكَ مَا أَفْلَحْتَ أَبَدًا <sup>(١)</sup> ، رَوَاهُ  
أَحْمَدُ بِسَنَدٍ لَا بَأْسَ بِهِ .

وَلَهُ عَنِ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ مَرْفُوعًا « مَنْ تَعَلَّقَ تَمِيمَةً فَلَا أَتَمَّ اللَّهُ لَهُ وَمَنْ  
تَعَلَّقَ وَدَعَةً فَلَا وَدَعَ اللَّهُ لَهُ » <sup>(٢)</sup> .

وَفِي رِوَايَةٍ : « مَنْ تَعَلَّقَ تَمِيمَةً فَقَدْ أَشْرَكَ » ، وَلِابْنِ أَبِي حَاتِمٍ عَنْ  
حُذَيْفَةَ أَنَّهُ رَأَى رَجُلًا فِي يَدِهِ خَيْطٌ مِنَ الْحُمَى فَقَطَعَهُ وَتَلَا قَوْلَهُ : ( وَمَا  
يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ ) .

( ١ ) قال ابن الأثير في النهاية : الواهنة عرق يأخذ في المنكب وفي اليد  
كلها فيرتقي منها ؛ وقيل هو مرض يأخذ في العضد وربما علق عليها جلس  
من الخرز يقال لها خرز الواهنة وهي تأخذ الرجال دون النساء ؛ وإنما نهاه عنها  
لأنه إنما اتخذها على أنها تعصمه عن الألم فكان عنده في معنى التمايم المنهى عنها  
أهـ والحلقة كانت المشركون يجعلها في عضدهم من نحاس أصفر وغيره يزعمون أنها  
تحفظهم من أذى العين والجن ونحوهما .

والخيط كانوا يعتقدونه ويتقلدون به فنهى عنه لما فيه من شائبة الشرك .

( ٢ ) الودعة - بفتححات لإحدى الودع قال في النهاية ، وهو شيء أبيض يجلب  
من البحر يعلق في حلوق الصبيان وغيرهم أهـ وقوله فلا ودع الله له أى لأجله في  
دعة وسكون لأن ذلك من الشرك والله أعلم .

فيه مسائل : الأولى : التخليط فيمن ليس الحلقة ونحوها مثل ذلك . الثانية : أن الصحابي لو مات وهي عليه ما أفلح فيه شاهد لكلام الصحابة أن الشرك الأصغر أكبر من الكبائر : الثالثة : أنه لم يعنر بالجهالة .

الرابعة : أنها لا تنفع في العاجلة بل تضر لقوله : « لا تريدك إلا وهنا . »  
الخامسة : الانكار بالتخليط على مثل فعل ذلك ، السادسة : التصريح بأن من تعلق شيئاً وكل إليه ، السابعة : التصريح بأن من تعلق تيممة فقد أشرك ، الثامنة : أن تعليق الخيط من الحمي من ذلك ، التاسعة : تلاوة حذيفة الآية ، دليل على أن الصحابة يستدلون بالآيات التي في الأكبر على الأصغر كما ذكر ابن عباس في آية البقرة . العاشرة : أن تعليق الودع عن العين من ذلك . الحادية عشرة : الدعاء على من تعلق تيممة أن الله لا يتم له ومن تعلق ودعة فلا ودع له أى ترك الله له .

﴿ بَابُ مَا جَاءَ فِي الرُّقَى وَالتَّائِمِ ﴾ <sup>(١)</sup>

في الصحيح <sup>(٢)</sup> عَنْ أَبِي بَشِيرٍ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ مَعَ

( ١ ) الرقى - بضم الراء وتخفيف القاف - جمع رقية مثل مدى ومدينة وهي العودۃ التي يرقى بها صاحب الآفة كالحمي والصرع وغير ذلك من الآفات ؟ والتائم جمع تيممة وهي خرزات كانت العرب تعلقها على أولادهم يتقون بها العين في ذرعهم فأبطلها الشرع ، والنهي في الأحاديث عام فلا وجه لتخصيصه بنهي تائم القرآن ولو كان ذلك جائزاً لورد عن الشارع كما ورد الاذن بالرقى المخصوصة وقد تقدم الجميع بين أحاديث المنع من الرقية وجوازها عن ابن الأثير والله أعلم .

( ٢ ) هو في الصحيحين .

رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي بَعْضِ أَسْفَارِهِ فَأَرْسَلَ رَسُولًا أَنْ لَا يَبْقَيْنَ فِي رَقَبَةٍ  
بِغَيْرِ قِلَادَةٍ مِنْ وَتَرٍ أَوْ قِلَادَةٍ إِلَّا قَطَعْتُ (١) .

وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ :  
إِنَّ الرُّقَى وَالْتِمَامَ وَالْتَوَلَةَ شِرْكَ (٢) رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ .

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَكِيمٍ مَرْفُوعًا : مَنْ تَعَلَّقَ شَيْئًا وَكَلَّ إِلَيْهِ ، رَوَاهُ  
أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ (٣) .

الْتِمَامُ شَيْءٌ يُعْلَقُ عَلَى الْأَوْلَادِ يَتَّقُونَ بِهِ الْعَيْنَ ، لَكِنْ إِذَا كَانَ  
الْمُعْلَقُ مِنَ الْقُرْآنِ فَرُخَصَ فِيهِ بَعْضُ السَّلَفِ ، وَبَعْضُهُمْ لَمْ يُرَخَّصْ فِيهِ  
وَيَجْعَلُهُ مِنَ النَّهْيِ عَنْهُمْ ابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَالرُّقَى هِيَ الَّتِي  
تُسَمَّى الْقِرَائِمَ وَرُخَصَ مِنْهَا الدَّلِيلُ مَا خَلَا مِنَ الشَّرْكِ فَقَدْ رُخِّصَ

( ١ ) قوله فأرسل رسولاً ، هو زيد بن حارثة كما بينه الجاحظ ؛ وقوله من  
وترهو بفتحين وأحد أوتار القوس وكان أهل الجاهلية إذا خلّوا الوتر أبدلوه  
بغيره وقلّدوا به الدواب اعتقاداً منهم أنه يرد عن الدابة العين ويدفع عنهم المكاره  
فنهاهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم عنها وأعلمهم أنها لا ترد من أمر الله شيئاً .

( ٢ ) قال الحافظ التولة بكسر التاء وفتح الواو واللام ومخففة شيء كانت المرأة  
تجلب به عجة زوجها وهو ضرب من السحر وإنما كان الشرك لما يراد به من دفع  
المضار وجلب المنافع من غير الله .

( ٣ ) ورواه أيضاً أبو داود والحاكم .

فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنَ الْعَيْنِ وَالْحَقِّ وَالتَّوَلَّاهُ هُوَ شَيْءٌ يَصْنَعُونَهُ يَزْعُمُونَ  
أَنَّهُ يُحِبُّ الْمَرْأَةَ إِلَى زَوْجِهَا وَالرَّجُلَ إِلَى امْرَأَتِهِ .

وَرَوَى أَحْمَدُ عَنْ رُوَيْسٍ قَالَ : قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « يَا رُوَيْسُ  
لَعَلَّ الْحَيَاةَ تَطُولُ بِكَ فَأَخْبِرِ النَّاسَ أَنَّ مَنْ عَقَدَ لِحَيْمَتَهُ أَوْ تَقَلَّدَ وَتَرَأَوْا  
اسْتَنْجَى بِرَجِيعِ دَابَّةٍ أَوْ عَظْمٍ فَإِنَّ مُحَمَّدًا بَرِيٌّ مِنْهُ » .

وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ : مَنْ قَطَعَ تَمِيمَةً مِنْ إِنْسَانٍ كَانَ كَقَدْلِ  
رَقَبَةٍ . رَوَاهُ رَجَبٌ <sup>(١)</sup> ، وَلَهُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالُوا كَانُوا يَكْرَهُونَ التَّمَامَ  
كُلَّهُمَا مِنَ الْقُرْآنِ وَغَيْرِ الْقُرْآنِ .

فيه مسائل : الأولى تفسير الرقي والقام ؛ الثانية تفسير التولة . الثالثة أن هذه  
الثلاث كلها من الشرك من غير استثناء ؛ الرابعة أن الرقية بالكلام الحق من العين  
الحق من العين والحق ليس من ذلك ، الخامسة أن التيممة إذا كانت من القرآن  
فقد اختلف العلماء هل هي من ذلك أم لا ، السادسة أن تعليق الاوتار على  
الدواب عن العين من ذلك ، السابعة الوعيد الشديد في من تعلق وترا ، الثامنة  
فضل ثواب من قطع تيممة من إنسان ؛ التاسعة أن كلام إبراهيم لا يخالف ما تقدم  
من الاختلاف لأن مراده أصحاب عبد الله .

( ١ ) وله عند أهل العلم حكم الرفع لأن مثل ذلك لا يقال بالرأى والخبر  
مرسل لأن سعيدا تابعي ، ووکیع هو ابن الجراح ثقة إمام صاحب تصانيف منها  
الجامع روى عنه الإمام أحمد وطبقته مات سنة ١٩٧ هـ .

﴿ بَابُ مَنْ تَبَرَّكَ بِشَجَرَةٍ أَوْ حَجَرٍ وَنَحْوِهَا ﴾

وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى : ( أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ ) (١) الْآيَاتِ .

عَنْ أَبِي وَاقِدٍ اللَّيْثِيِّ قَالَ : خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَى حُنَيْنٍ ، وَنَحْنُ حَدَثَاءُ عَهْدٍ بِكُفْرٍ ، وَلِلْمُشْرِكِينَ سِدْرَةٌ يَكْفُونَ عِنْدَهَا ، وَيَنْوُطُونَ بِهَا أَسْلِحَتَهُمْ يَقَالُ لَهَا ذَاتُ أَنْوَاطٍ ، قَرَزْنَا بِسِدْرَةٍ ، فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ : اجْعَلْ لَنَا ذَاتَ أَنْوَاطٍ كَمَا لَمْ ذَاتَ أَنْوَاطٍ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « أَكْبَرُ أَنَهَا الشَّنُّ قُلْتُمْ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ كَمَا قَالَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ لِمُوسَى اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ ، قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ لَتَزَكِبَنَّ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ » رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَصَحَّحَهُ (٢) .

( ١ ) اللَّاتُ وَالْعُزَّى وَمَنَاةُ أَسْمَاءُ لِأَصْنَامٍ كَانَتْ تَعْبُدُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ أَمَّا اللَّاتُ

فَكَانَتْ لثَقِيفٍ وَالْعُزَّى لَقُرَيْشٍ وَبَنَى كِنَانَةُ وَمَنَاةُ فِي بَنِي هِلَالٍ قَالَ ابْنُ هِشَامٍ كَانَتْ لِهَزِيلٍ وَجِرَاعَةَ .

( ٢ ) قَوْلُهُ حَدَثَاءُ عَهْدٍ ، أَيُّ قَرِيبٍ عَهْدٍ بِالْكَفْرِ وَالْخُرُوجِ مِنْهُ وَالْدُخُولِ

فِي الْإِسْلَامِ فَلَمْ يَتَّكِنِ الدِّينَ فِي قُلُوبِهِمْ .

وَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ غَيْرَهُمْ مَنْ تَقَدَّمَ لِإِسْلَامِهِ مِنَ الصَّحَابَةِ لَا يَجْهَلُ هَذَا وَأَنَّ الْمُتَنَزِّلَ مِنَ الْبَاطِلِ الَّذِي يَعْتَادُ قَلْبُهُ لَا يَأْمَنُ مَنْ أَنْ فِيهِ بَقِيَّةٌ مِنْ تِلْكَ الْعَادَةِ كَمَا قَالَ الْمُصَنِّفُ وَقَوْلُهُ « يَنْوُطُونَ » أَيُّ يَطْلُقُونَ أَسْلِحَتَهُمْ عَلَيْهَا تَبَرَّكًا بِهَا وَتَعْظِيمًا لَهَا : وَقَوْلُهُ ذَاتُ

فيه مسائل : الأولى تفسير آية النجم ، الثانية معرفة صورة الأمر الذى طلبوا ، الثالثة كونهم لم يفعلوا ، الرابعة كونهم قصدوا التقريب إلى الله بذلك لظنهم أن يحبه ، الخامسة أنهم إذا جهلوا هذا فغيرهم أولى بالجهل السادسة أنهم لم من الحسنات والوعد بالمغفرة ما ليس لغيرهم ، السابعة أن النبي ﷺ لم يعذرهم الأمر بل رد عليهم بقوله الله أكبر إنها السنن لتتبعن .

---

أنواط وجمع نوط وهو مصدر سمي به المنوط ، ظنوا أن هذا أمر محبوب عند الله فقصدوا والتقريب به إليه سبحانه وإلا فهم أجل قدرا من أن يقصدوا مخالفة النبي صلى الله عليه وسلم ، وقوله ، الله أكبر ، وفى رواية وسبحان الله ، المراد تعظيمه تعالى وتنزيهه عن الشرك بأى نوح كان مما لا يجوز أن يطلب أو يراد به إلا الله ، فكان النبي صلى الله عليه وسلم يستعمل التكبير والتسبيح فى حال التعجب تعظيما لله وتنزيها له سبحانه وتعالى إذا سمع من أحد ما يليق به تعالى بما فيه هضم للربوبية ونقص فى الألوهية وهكذا ينبغي لكل من يوحد الله ولا يشرك به شيئا أن يكبر ويسبح عند سماع ما لا ينبغي أن يقال فى الدين وقوله ( إنها السنن ) بضم السين أى الطرق والمراد بها تقليد من تقدمهم من أهل الشرك والضلال ، وقوله ، قلتم ، الخ شبه مقاتلهم هذا بقول بنى إسرائيل لكونها حذو النعل بالنعل وإن اختلفت العبارتان ، قال فى الدين الخالص وفيه أن الإنسان قد يستحسن شيئا يظنه مقربا إلى الله تعالى وهو مبعده من رحمته ومدنيه من محظوه وإذا كان يقع مثل هذا الحال والقال فى سلف الأمة من الصحابة رضى الله عنهم فما ظنكم بهذا الزمان الأخير الفاسد الكثير الآفات ولا يعرف هذا على الحقيقة إلا من عرف ما وقع فى هذه الأزمنة والعصور فى كثير من المسلمين بالعبادة والعباد



سنن من كان قبلكم فغلط هذا الأمر بهذا الثلاث ، الأمر الكبير وهو المقصود أنه أخبر أن طلبهم كطلبة بنى إسرائيل لما قالوا لموسى اجعل لنا إلهاً التاسعة أن نرى هذا من معنى لا إله إلا الله مع دقته وخفائه على أولئك ؛ العاشرة أنه حلف على الفتيا وهو لا يحلف إلا لمصلحة .

الحادية عشرة أن الشرك فيه كبر وأصغر لأنهم لم يرتدوا بذلك ، الثانية عشرة وقولهم ونحن حدثاء عهد بكفر فيه أن غيرهم لا يجمله ذلك . الثالثة عشرة ذكر التكبير عند التعجيب خلافاً لمن كرهه ، الرابعة عشرة سد الدرائع ، الخامسة عشرة النهى عن التشبه بأهل الجاهلية ، السادسة عشرة الغضب فيه عند التعليم السابعة عشرة القاعدة الكلية لقوله أنها السنن ، الثامنة عشرة أن هذا علم من أعلام النبوة لكونه وقع كما أخبر ؛ التاسعة عشرة أن كل ما ذم الله اليهود والنصارى في القرآن أنه لنا ، العشرون أنه متقرر عندهم أن العبادات مبناهما على الأمر فصار فيها التنبيه على مسائل القبر أما من ربك فواضح وأما من نبيك فن أخباره بأنباء الغيب وأما دينك فمن قولهم اجعل لنا إلى آخر .

---

والموالى والآلهى مع أبواب القبور وغسلهم في تعظيمه والخضوع لها والعكوف بها وإلبناء عليها وإلباسها بالثياب الفاخرة وصرف جل الإكرام لها بالحضور لديها بالمراسم والأعراس ونحوها ومحسبون أنهم على شيء وليسوا في الحقيقة على شيء إلا على الذنب الأكبر الذى لا ينفرد الله تعالى أبداء الوزر الأعظم الذى هو الشرك الجلى والكفر الواضح ، وقوله تركبن سنن من كان قبلكم فيه دليل أن هذه الأمة تقلد من قبلها من الأمم الضالة وتأتى بما أتته من الأفعال الشركية والكفرية التى تخرجهم من النور إلى الظلمات ومن السنة البيضاء إلى حلك البقع والمحدثات وافقه أعلم .

الحادية والعشرون أن سنة أهل الكتاب مذمومة كسنة المشركين ، الثانية والعشرون أن المقتل من الباطل الذي اعتاده قلبه لا يؤمن أن يكون في قلبه بقية من تلك العادة لقومهم ونحن حدثاء عهد بكفر .

### ﴿ بَابُ مَا جَاءَ فِي الذَّبْحِ لِغَيْرِ اللَّهِ ﴾

وَقَوْلِهِ تَعَالَى : ( قُلْ إِنْ صَلَّيْتُ وَتُسَّكِي وَنَحْيَايَ وَمَتَّيَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَا شَرِيكَ لَهُ ) الْآيَةِ ، وَقَوْلِهِ : ( فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ ) .

وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ حَدَّثَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِأَرْبَعِ كَلِمَاتٍ : « لَعَنَّ اللَّهُ مَنْ ذَبَحَ لِغَيْرِ اللَّهِ ، لَعَنَّ اللَّهُ مَنْ لَعَنَ وَالِدَيْهِ لَعَنَّ اللَّهُ

( ١ ) قال الحافظ بن كثير : يأمره الله تعالى أن ينجس المشركين الذين يعبدون غير الله ويذبحون له أي أنه أخلص لله صلاته وذبيحته لأن المشركين يعبدون الأصنام ويذبحون لها فأمره الله تعالى بمخالفتهم والانحراف عما هم فيه والانقياد بالقصد والنية والعزم على الإخلاص لله تعالى ، قال مجاهد الذبح في الحج والعمرة قال الإمام ابن تيمية ، أمره الله أن يجمع بين هاتين العبادتين وهما الصلاة والنسك الدالتان على القرب والتواضع والافتقار وحسن الظن وقوة اليقين وطمأنينة القلب إلى الله وإلى عده عكس حال أهل الكبر والافتخار وأهل الغنى عن الله تعالى الذين لا حاجة لهم في صلاتهم إلى ربهم والذين لا ينحرون له خوفاً من الفقر ولهذا جمع بينهما في قوله : قل إن صلاتي ونسكي .

مَنْ آوَىٰ مُحَدِّثًا ، لَعَنَ اللَّهُ مَنْ غَيْرَ مَنْارِ الْأَرْضِ « (١) ، رَوَاهُ مُسْلِمٌ .

وَعَنْ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « دَخَلَ الْجَنَّةَ رَجُلٌ فِي ذُبَابٍ ، وَدَخَلَ النَّارَ رَجُلٌ فِي ذَابٍ ، قَالُوا وَكَيْفَ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ مَرَّ رَجُلَانِ عَلَى قَوْمٍ لَهُمْ صَمٌّ لَا يُجَاوِزُهُ رَجُلٌ حَتَّى يَقْرُبَ لَهُ شَيْئًا فَقَالُوا لِأَحَدِهِمَا قَرِّبْ قَالَ لَيْسَ عِنْدِي شَيْءٌ أَقْرَبَ قَالُوا لَهُ قَرِّبْ وَكَوْ ذُبَابًا فَقَرَّبَ ذُبَابًا فَخَلُّوا سَبِيلَهُ فَدَخَلَ النَّارَ ، وَقَالُوا لِلْآخَرِ :

( ١ ) اللعن البعد عن مظان الرحمة ومواطنها واللعين الملعون من حقت عليه اللعنة أو دعى عليه بها .

قال صاحب النهاية : أحل اللعن الطرد والإبعاد من الله ومن الخلق السب واللعن ، وفي الحديث جواز لعن أهل الظلم من غير تعيين وأما لعن الفاسق الملعين ففيه قولان .

أحدهما : أنه جائز اختاره ابن الجوزي وغيره .

والثاني : أنه لا يجوز واختاره أبو بكر عبد العزيز وشيخ الإسلام رحمه الله تعالى وهو المتجه جمعا بين الرويات . وقوله ومحدثنا ، روى بكسر الدال المهملة وقتحها فلي الأول معناه نصر جانبه وآواه وأجاره من خصمه وحال بينه وبين من يقتص منه وعلى الثاني هو الأمر المجتدع نفسه ومعنى إيوانه الرضاه والصبر عليه فإنه إذا رضى بالبدعة وأقر قاعها ولم ينكر عليه فقد آواه ، ومنار الأرض بفتح الميم علامات حدودها ومعالمها يفعل ذلك ليقتصب من جلوه فأرضه والله أعلم .

قَرَّبَ فَقَالَ مَا كُنْتُ لِأَقْرَبَ لِأَحَدٍ شَيْئًا دُونَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَضَرَبُوا عُنُقَهُ  
فَدَخَلَ الْجَنَّةَ » رَوَاهُ أَحْمَدُ فِي كِتَابِ الزُّهْدِ لَهُ .

فيه مسائل : الأول تفسير ( قل إن صلاتي ونسكي ) الثانية تفسير  
( فصل ربك وانحر ) الثالثة البداة بلعن من ذبح لغير الله ؛ الرابعة لعن من لعن  
والديه ومنه أن تلعن والدي الرجل فيلعن والديك (١) الخامسة لعن من آوى  
معدنا وهو الرجل يحدث شيئا يجب فيه حق لله فليتنجى إلى من يحميه من ذلك ،  
السادسة لعن من غير منار الأرض وهي المراسيم التي تفرق بين حقل وحق جارك  
فتغيرها بتقديم أو تأخير ، السابعة مفرق بين لعن المعين ولعن أهل المعصية على  
سبيل العموم ، الثامنة هذه القصة العظيمة وهي قصة الذباب التاسعة كونه دخل  
النار بسبب ذلك الذباب الذي لم يقصده بل فعله تخلفا من شره ، العاشرة  
معرفة قدر الشرك في قلوب المؤمنين كيف صبر ذلك على القتل ولم يوافقهم على  
طلبهم مع كونهم لم يطلبوا إلا العمل الظاهر ، الحادية عشرة أن الذي دخل النار مسلم  
لأنه كان كافرا لم يقل دخل النار في ذباب ، الثانية عشرة فيه شاهد للحديث  
الصحيح ، الجنة أقرب إلى أحدكم من شرك نعله والنار أقرب مثل ذلك ،  
الثالثة عشرة معرفة أن عمل القلب هو المقصود الأعظم حتى عند عبدة  
الأوثان .

( ١ ) شتم الرجل والديه من الكبائر لما في الصحيح أن رسول الله صلى الله  
عليه وآله وسلم قال من الكبائر شتم الرجل والديه قالوا يا رسول الله وهل  
يشتم الرجل والديه ؟ قال نعم يسب الرجل أباه فيسب أباه ويسب أمه .

﴿ بَاب لَا يَذْبَحُ اللَّهُ يَمَكَّنُ يَذْبَحُ فِيهِ لِغَيْرِ اللَّهِ ﴾

وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى : ( لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا ) الْآيَةُ .

عَنْ ثَابِتِ بْنِ الضَّحَّاكِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : تَذَرُ رَجُلٌ أَنْ يَنْحَرَّ  
إِبِلًا بَبَوَانَةَ <sup>(١)</sup> ، فَسَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ هَلْ كَانَتْ فِيهَا وَثْنٌ مِنْ  
أَوْثَانِ الْجَاهِلِيَّةِ يُعْبَدُ ؟ قَالُوا لَا قَالَ فَهَلْ كَانَ فِيهَا عِيدٌ مِنْ أَعْيَادِهِمْ  
قَالُوا لَا ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « أَوْفِ بِنَذْرِكَ فَإِنَّهُ لَا وَفَاءَ  
بِنَذْرِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ ، وَلَا فِيمَا لَا يَمْلِكُ ابْنُ آدَمَ » رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ بِإِسْنَادِهِ  
عَلَى شَرْطِهِمَا .

فيه مسائل : الأولى تفسير قوله ( لا تقم فيه أبدا ) الثانية أن المعصية قد تؤثر  
في الأرض وكذلك الطاعة ، الثالثة رد المسألة المشككة إلى المسألة البينة ليزول  
الاشكال . الرابعة استفعال المفتي إذا احتاج إلى ذلك ، الخامسة إن تخصص البقعة  
بالتذر لا بأس به إذا خلا من الموانع ، السادسة المنع منه إذا كان فيه وثن من  
أوثان الجاهلية ولو بعد ذواله ، السابعة المنع منه إذا كان فيها عيدا من أعيادهم  
ولو بعد ذواله ، الثامنة أنه لا يجوز الوفاء بما نذر في تلك البقعة لأنه

(١) هو بضم الباء وقيل بفتحها قال البغوي موضع في أسفل مكة دون يلملم

وقال ابن الأثير في الغريب : مضطرب من وراء ينبع .

تذرمعصية ، التاسعة الخذر من مشابهة المشركين في أعيادهم ولولم يقصده ،  
العاشرة لانذر في معصية ، الحادية عشر لانذر لابن آدم فيما لا يملك .

﴿ بَابُ مِنَ الشَّرْكِ النَّذْرُ لِغَيْرِ اللَّهِ ﴾

لِقَوْلِهِ تَعَالَى : ( يُؤْفُونَ بِالنَّذْرِ ) <sup>(١)</sup> ، وَقَوْلُهُ : ( وَمَا أَتَقَسَّمُ مِنْ  
نَفَقَةٍ أَوْ نَذْرٍ مِنْ نَذْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهُ ) <sup>(٢)</sup> .

( ١ ) الآية تدل على وقاء النذر ومدح من فعل ذلك فالنذر من العبادة  
فصرفه لغير شرك فإذا نذر طاعة وجب عليه الوفاء بها والنذر قربة إلى الله  
تعالى ولهذا مدح الموفين بها فإن نذر لخلق قربا إليه وتشفعا منه له عند الله  
أو ليكشف ضرره ونحو ذلك فقد أشرك في عبادته سبحانه غير ضرورة كأن من  
صلى لله وصلى لغيره فقد أشرك ؛ ووجه الدلالة من الآية الشريفة على هذا المعنى  
أن أمدح الموفين بالنذر والله لا يمدح إلا على فعل واجب أو مستحب أو ترك  
محرم وذلك هو العبادة فن جاء به لغير الله تقرباً به إليه فقد أشرك .

( ٢ ) قال ابن كثير : يخبر بأنه عالم بجميع ما يعمله العاملون من النفقات  
والمندورات وتضمن ذلك مجازاته على ذلك أوفر الجواز للعاملين به ابتغاء  
وجهه إذا علمت ذلك تعرف أن هذه النذور الواقعة من عبادة بلا ريب  
كما قال تعالى : ( وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والأنعام نصيبا ) الآية  
قال الشيخ قاسم في شرح دور البحار : النذر الذي ينذره أكثر العوام  
على ما هو مشاهد كأن يكون للإنسان غائب أو مريض وله حاجة فيأتى إلى

وَفِي الصَّحِيحِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ :  
« مَنْ نَذَرَ أَنْ يُطِيعَ اللَّهَ فَلْيُطِعْهُ وَمَنْ نَذَرَ أَنْ يَعْصِيَ اللَّهَ فَلَا يَعْصِهِ » .

( بَابُ مِنَ الشَّرْكِ الْإِسْتِعَاذَةُ بِغَيْرِ اللَّهِ )<sup>(١)</sup>

وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى : ( وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنْسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِنْ

فيه مسائل الأولى وجوب الوفاء بالنذر الثانية إذا أنهت كونه عبادة الله  
فصرفه إلى غيره شرك ، الثالثة إن نذر المصيبة لا يجوز الوفاء به .

قبر بعض الصالحاء ويجعل على رأسه سقرة ويقول يأسيدى فلان إن رد الله  
غالبى أو عوفى مريضى أو قضيت حاجتى فلك من الذهب كذا أو من الفضة  
كذا أو من الطعام كذا أو من الماء أو من الشمع كذا أو الزيت كذا فهذا  
النذر باطل بالإجماع لوجوه : منها أنه نذر لمخلوق والتلذذ له لا يجوز لأنه عبادة  
والعبادة لا تكون لمخلوق ، ومنها أن المنذور له ميت والميت لا يملك شيئاً ، ومنها  
أنه ظن أن الميت يتصرف فى الأمور دون الله واعتقاد ذلك كفر إلى أن قال :  
إذا علمت هذا فما يؤخذ من الدرهم والشمع والزيت وغيرها وينقل إلى  
ضراح الأولياء قريبا إليهم محرم بإجماع المسلمين نقل ذلك عنه ابن نجيم فى  
البحر الرائق ونقله المرشدى فى تذكرته وغيرها عنه وزادوا وقد ابتلى الناس  
بهذا لاسيما فى موالد البدوى وغيره من المشهورين فى الاعتقاد ، وقال فى شرح  
المنهاج قريبا من هذا وكلام العلماء أهل المعرفة فى هذا الباب كثير ولا حاجة بنا  
إلى نقله ، وفى ذلك كفاية وكتاب الله وسنة نبيه يغنيان عن ذلك كله ،  
والله أعلم .

( ١ ) قال ابن كثير : الاستعاذة هى الالتجاء إلى الله والا لصاق بجنابه من شر

الجنُّ فزادوهم رَهَقًا (١) .

وَعَنْ خَوْلَةَ بِنْتِ حَكِيمٍ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : « مَنْ نَزَلَ مِنْزِلًا فَقَالَ أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ لَمْ يَضُرَّهُ شَيْءٌ حَتَّى يَرَحَلَ مِنْ مَنْزِلِهِ ذَلِكَ » رَوَاهُ مُسْلِمٌ (٢) .

كل ذي شر والعياذ يكون لدفع الشر واليأاذ لطلب الخير اهـ ، وهذا تمثيل وإلا فما يقوم بالقلب من الالتجاء إلى الله والاعتصام به والانطراح بين يدي الرب والافتقار إليه والتذلل لديه أمر لا تحيط به العبارة .

(١) وذلك أن الرجل من العرب كان إذا أمسى يوادنقر وغاف على نفسه قال أعوذ بسيد هذا الوادي من سفهاء قومه يريد كبير الجن قال يجاهد : كانوا إذا هبطوا واديا يقولون نعوذ بعظيم هذا الوادي فزادوا الكفار طغيانا . قال الحافظ بن كثير في تفسيره : قلنا رأيت الجن أن الإنس يعوذون بهم من خوفهم منهم زادوا رهقا أي خروفا وإرهابا وذعرا حتى بقوا أشد منهم مخافة وأكثر تعوذا بهم اهـ .

(٢) في هذا الحديث دليل على أن شرح لأهل الإسلام أن يستعينوا بكلمات الله بدلا عما يفعله أهل الجاهلية من الاستعاذة بالجن . ومعنى التامات كما قال القرطبي : الكلمات التي لا يلحقها نقص ولا هيبة كما يلحق كلام البشر : وقيل معناها الكافية الشافية قال شيخ الإسلام ابن تيمية وقد نص الأئمة كأحمد وغيره على أنه لا يجوز الاستعاذة بمخلوق ولهذا نهى العلماء عن التعازيم والتعاويز التي لا يعرف معناها خشية أن يكون فيها : استعاذة بمخلوق وذلك شرك . قال



فيه مسائل: الأولى تفسير آية الجن. الثانية وإن كان من الشرك، الثالثة الاستدلال على ذلك بالحديث لأن العلماء استدلوا به عن أن كلمات الله غير مخلوقة قالوا: لأن الاستعاذة بالمخلوق شرك. الرابعة فضيلة هذا الدعاء مع اختصاره. الخامسة أن كون الشيء يحصل به منفعة دينوية من كف شر أو جلب نفع لا يدل على أنه ليس من الشرك.

(بَابُ مِنَ الشَّرْكِ أَنْ يَسْتَفِيثَ بِغَيْرِ اللَّهِ أَوْ يَدْعُو غَيْرَهُ) (١)

القرطبي هذا خير صحيح وقول صادق علينا صدقه دليلاً وتجربة فإني منذ سمعت هذا الخبر علمت به فلم يضرنى شيء إلى أن تركته فلادغتنى عقرب بالمهدية ليلاً فتفكرت في نفسي فإذا إني قد نسيت أن أتعوذ بتلك الكلمات هـ؛ والله أعلم.

(١) الاستغاثة هي طلب العوث وهو إزالة الشدة: والاستغاثة طلب العون. قال بعض العلماء الفرق بينهما وبين الدعاء أن الاستغاثة لا تكون إلا من المكروب والدعاء أعم منه ومن غيره فيبينها عموم وخصوص مطلق يجتمعان في مادة ويفرد الدعاء عنها في مادة فكل استغاثة دعاء وليس كل دعاء استغاثة. والدعاء نوهان دعاء عبادة ودعاء مسألة ويراد في القرآن هذا تارة وتارة هذا ويراد به مجموعهما أيضاً. فدعاء المسألة هو طلب ما ينفع الداعي من جلب نفع أو كشف ضرر ولهذا أنكر على من يدعو أحداً من دونه من لا يملك نفعاً ولا تفعلاً كقوله تعالى (قل أتعبدون من دون الله مالا يملك لكم ضرراً ولا نفعا).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رضى الله عنه وأرضاه في الرسالة السنية فإذا كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من اتسب إلى الإسلام مرق منه مع عبادته

وَقَوْلِ اللَّهِ (وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنْ الظَّالِمِينَ ، وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ) .  
الآيَةَ ، وَقَوْلِهِ (فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ وَاعْبُدُوهُ) الْآيَةَ ، وَقَوْلِهِ (وَمَنْ أَضَلُّ

---

العظيمة فليعلم المنتسب إلى الإسلام والسنة بهذه الأزمان قديمق أيضاً من الإسلام  
لأسباب : منها الغلو في بعض المشايخ بل الغلو في علي بن أبي طالب كرم الله وجهه  
بل الغلو في المسيح عليه السلام فكل من غلاني نبي أو رجل صالح وجعل فيه نوعاً  
من الإلهية مثل أن يقول :

يا سيدي فلان انصرتني وأغثنى وارزقني وأنا في حبسك وحفظك وحمايتك  
ورعايتك ونحو هذه الأقوال فكل هذا شر وضلال يستتاب صاحبه  
فإن تاب وإلا قيل فإن الله سبحانه إنما أرسل الرسل وأزل الكتاب ليعبدوه  
وحده لا شريك له ولا تدعوا معه إلها والذين يدعون مع الله إلها آخر مثل  
المسيح والملائكة والأصنام لم يكونوا يعتقدون أنها تخلق الخلاق وتنزل  
المطر وتثبت النبات وإنما كانوا يعبدونهم ويعبدون قبورهم أو يعبدون صورهم  
يقولون إنما نعبدكم ليقربونا إلى الله ذلنا ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله  
فبعث الله سبحانه رسوله تنهى أن يدعى أحد دونه لادعاء عبادة ولادعاء استغاثة  
واستعانة قال ومن جعل بينه وبين الله وسائط يتوكل عليهم ويدعونه ويسألهم  
كفر إجماعاً نقله عنه صاحب القروع وصاحب الانصاف وصاحب الاقتاع  
وغيرهم . قال في الدين الخالص وذكره ابن تيمية رحمه الله تعالى في مسألة  
الوسائط ونقلوه منه في الرد على ابن حجر جيس اه قول أعم أن الاستغاثة

مَنْ يَدْعُو مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ لَاسِتَةِ جَيْبٍ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ (١) الْآيَتَيْنِ

في الاسباب الظاهرية العادية في الأمور الحسية في قتال أو إدراك عدو أو مبيع أو نحوه كقولهم بالزيد للسليلين بحسب الأفعال الظاهرة وأما الاستغاثة بالقوة والتأثير أو في الأمور المعنوية في الشدائد كالمرض وخوف الغرق والضيق والفقر وطلب الرزق ونحوه فنخصائص الله لا يطلب فيها غيره . والله أعلم (١) قال ابن عطية في قوله تعالى : ( ولا تدع من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك ) هذا الأمر والمخاطبة للنبي صلى الله عليه وآله وسلم وإذا كان كذلك فأحرى أن يتحذر من ذلك غيره ، والخطاب خرج مخرج الخصوص وهو عالم الآله قال ابن جرير : في هذه الآية يقول تعالى ولا تدع يا محمد من دون معبودك خالفك شيئاً لا ينفعك في الدنيا ولا في الآخرة ولا يضرك في دين ولا دنيا - يعني بذلك الآلهة - يقول : أعبدوها راجياً نفعها أو خائفاً ضررها فإنها لا تنفع ولا تضر فإن فعلت ذلك ودعوتها من دون الله فإنك إذا من الظالمين أى المشركين بالله والله أعلم . دلت هذه الآية على أنه سبحانه هو المتفرد بالملك والقهر والعطاء والمنع والضر والنفع دون كل ماسواه فيلزم من ذلك أن يكون هو المدعو وحده المعبود وحده فإن العبادة لا تصلح إلا للمالك النفع والضر ولا يملك ذلك ولا شيئاً مما هنالك غيره كاتما من كان من أوليائه أو أعدائه فهو المستحق للعبادة والدعوة وحده من لا يضرك ولا ينفع . وقوله تعالى : ( فابتنوا عند الله الرزق ) أمر الله عباده بابتغاء الرزق عنده دون من سواه ممن لم يملك لهم رزقاً .

وَقَوْلُهُ (أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ الشُّوْءَ) (١).

وَرَوَى الطَّبْرَانِيُّ بِإِسْنَادِهِ : أَنَّهُ كَانَ فِي زَمَنِ النَّبِيِّ ﷺ مُنَافِقٌ يُؤْذِي الْمُؤْمِنِينَ ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ : قُومُوا بِنَا نَسْتَفِثُ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ هَذَا الْمُنَافِقِ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : « إِنَّهُ لَا يُسْتَفَاثُ بِي وَإِنَّمَا يُسْتَفَاثُ بِاللَّهِ » .

فيه مسائل الأولى : أن عطف الدعاء على الاستغاثة من عطف الخاص على العام . الثانية تفسير قوله ( ولا تدع من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك ) الثالثة أن هذا هو الشرك الأكبر . الرابعة أن أصلح الناس لو فعله لإرضاء غيره صار من الظالمين . الخامسة تفسير الآية التي بعدها . السادسة كون ذلك لا ينفع في الدنيا مع كونه كفرا ، السابعة تفسير الآية الثالثة . الثامنة أن من السموات والأرض فتقديم الظرف أفاد الاختصاص واعبد من عطف العام على الخاص فإن طلب الرزق من الله من العبادة التي أمر بها قال الحافظ ابن كثير معناه ابتغوا عند الله الرزق من الله من العبادة التي أمر بها قال الحافظ ابن كثير معناه ابتغوا عند الله الرزق لا عند غيره لأنه المالك له وغيره لا يملك شيئا من ذلك وأخلصوا له العبادة وحده لا شريك له وأشار له على ما أنعم عليكم إليه ترجعون فيجازي كل عامل بعمله وقوله تعالى : ( ومن أضل ممن يدعو من دون الله ) الآية فيه نفى سبحانه أن يكون أحد أضل ممن يدعو غيره وأخبر أنه لا يستجيب له ما طلب منه إلى يوم القيامة والآية نعم كل من يدعو من دون الله . والله أعلم .

(١) قرر المولى تعالى أنه الكاشف للضرر لا غيره وأنه منفرد بإجابة المضطرين وأنه المستغاث لذلك وأنه القادر على دفع الضرر والقادر على إيصال الخير فهو المنفرد لذلك فإذا تعين هو ذكره خرج غيره من ملك ونبي وولي وغير ذلك .

طلب الرزق لا ينبغي إلا من الله كما أن الجنة لا تطلب إلا من الله التاسعة تفسير الآية الرابعة . العاشرة أنه لا أضل من دعا غير الله . الحادية عشرة أنه غافل عن دعاء الداعي لا يدري عنه الثانية عشرة أن تلك الدعوة سبب لبعض المدعو للداعي وعداوته . الثالثة عشرة تسمية تلك الدعوة عبادة للدعو ، الرابعة عشرة كفر المدعو بتلك العبادة . الخامسة عشرة أن هذه الأمور سبب كونه أضل الناس . السادسة عشرة تفسير الآية الخامسة : السابعة عشرة الأمر العجيب وهو إقرار عبدة الأوثان بأنه لا يجيب المعطر إلا الله ولاجل هذا يدعوونه في الشرائع مخلصين له الدين . الثامنة عشرة حماية المصطفى صلى الله عليه وسلم حتى التوحيد والتأديب مع الله .

### ﴿ بَاب ﴾

قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى : ( أَيْشْرِكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا وَمُمْ يُخْلَقُونَ وَلَا يَسْتَطِيعُونَ لَهُمْ نَصْرًا ) الآية <sup>(١)</sup> ، وَقَوْلُهُ تَعَالَى : ( وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ

(١) قال المفسرون : هذه الآية فيها توبيخ وتعنيف للمشركين في عبادتهم مع الله تعالى ما لا يخلق شيئاً وهو مخلوق والمخلوق لا يكون شريكاً للمخالق في العبادة التي خلقهم لها وبين أنهم لا يستطيعون لهم نصر أو لا أنفسهم ينصرون فكيف يشركون من لا يستطيع نصر عابديه ولا نصر نفسه وهذا برهان ظاهر ودليل باهر على بطلان ما كانوا يعبدونه من دون الله وهذا وصف كل مخلوق حتى الملائكة والأنبياء والصالحين وأشرف الخلق محمد صلى الله عليه وآله وسلم كان يستنصر ربه على المشركين ويقول : اللهم أنت عضدي وأنت نصيري بك أحول وبك أصول وبك أقاتل .

دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ <sup>(١)</sup> الْآيَةُ .

وَفِي الصَّحِيحِ عَنْ أَنَسٍ قَالَ : شَجَّ النَّبِيُّ ﷺ يَوْمَ أُحُدٍ وَكَسِرَتْ رُبَاعِيَّتُهُ ، فَقَالَ : « كَيْفَ يُفْلَحُ قَوْمٌ شَجَّوا نَبِيَّيَهُمْ » فَزَلَّتْ ( لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ ) <sup>(٢)</sup> .

وَفِيهِ عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ إِذَا

(١) هو الأثر الذي في ظهر النواة يضرب مثلاً للشئ العفيف .

(٢) الحديث رواه البخاري تعليقاً ووصله مسلم : والنسائي . والترمذي والإمام أحمد بن حنبل . قال ابن إسحق في المغازي : حديث حميد الطويل عن أنس قال : كسرت رباعية النبي صلى الله عليه وآله وسلم يوم أحد وشج وجهه وجعل الدم يسيل على وجهه وجعل يمسح الدم وهو يقول : كيف يفلح قوم خضبوا وجه نبيهم وهو يدعوهم إلى ربهم فأنزله الله الآية اهـ وذكر ابن هشام في السيرة من حديث أبي سعيد الخدري أن عتيبة بن أبي وقاص هو الذي كسر رباعية النبي صلى الله عليه وآله وسلم وخرج شفته السفلى وأن عبد الله بن شهاب الزهري هو الذي شجه في وجهه وأن عبد الله بن قتيبة جرحه في وجنته فدخل حلقتان من حلق المغفر في وجنته ووقع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حفرة من الحفر التي عملها أبو عامر ليوقع فيها المسلمون وهم لا يعلمون فأخذ على ابن أبي طالب كرم الله وجهه يدر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ورفعه طلحة ابن عبد الله حتى استوى قائماً ومسح مالك بن سنان أبو أبي سعيد الخدري اللهم عن وجه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثم ازدوده فقال رسول الله صلى

رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ فِي الرَّكْعَةِ الْآخِرَةِ مِنَ الْفَجْرِ : « اللَّهُمَّ الْعَنُ فُلَانًا  
وَفُلَانًا » بَعْدَ مَا يَقُولُ سَمِعَ اللَّهُ لِنَ جَدِّهِ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ :  
( لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ ) الْآيَةَ .

وَفِي رِوَايَةٍ : يَدْعُو عَلَى صَفْوَانَ بْنِ أُمَيَّةَ وَسُهَيْلِ بْنِ عَمْرِو وَالحَارِثِ  
ابْنِ هِشَامٍ ، فَتَزَكَّتْ ( لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ ) .

---

الله عليه وآله وسلم : من مس دمه دى لم تصبه النار .

قال القرطبي الرباعية بفتح الراء وتخفيف الباء هي كل سن بعد تلبية . قال  
النووي وللأسنان أربع رباعيات ولم تغلق الرباعية من أصلها بل كسرت فذهب  
منها قلقة قاله الحافظ . والشج قال ابن الأثير : في الرأس خاصة في الأصل وهو  
وهو أن يضربه بشيء فيجرحه فيه ويشقه ثم استعمل في غيره من الأعضاء قال  
النووي : وفي هذا وقوع الاسقام والابتلاء بالأنبياء عليهم السلام لينالوا جزيل  
الاجر والثواب ولتعرف أمهم ما أصابهم من الشرك فيتا سواهم قال القاضي :  
وليعلم أنهم من البشر تصيبهم عن الدنيا أو يطرأ على أجسادهم ما يطرأ على  
أجسام البشر ليقنعوا أنهم مخلوقون مربوبون ولا نفتن بما أظهر على أيديهم  
من المعجزات ويلبس الشيطان من أمرهم ما يسهل على النصارى وغيرهم . اهـ يعني  
من الفلو القبيح والعبادة لهم وليسكن للؤمنين الآن أسوة برسول الله صلى  
الله عليه وآله وسلم بالصبر على الأذى الحاصل من الموحدين والمارقين  
وليجاهدوهم وايتبتواكم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة بإذن الله والله مع الصابرين  
والله أعلم .

وَفِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ  
 أَنْزَلَ عَلَيْهِ (وَأَنْذَرَ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ) قَالَ : « يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ أَوْ كَلِمَةً  
 نَحْوَهَا اشْتَرُوا أَنْفُسَكُمْ لَا أَغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا ، يَا عَبَّاسُ بْنُ  
 عَبْدِ الْمُطَّلِبِ لَا أَغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا ، يَا صَفِيَّةُ عَمَّةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ  
 لَا أَغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا ، وَيَا فَاطِمَةُ بِنْتَ مُحَمَّدٍ سَلِيلِي مِنْ مَالِي مَا شِئْتَ  
 لَا أَغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا » (١) .

فيه مسائل : الأولى تفسير الآيتين : الثانية قصة أحد . الثالثة قنوت ميبد  
 المرسلين وخلفه سادات الأولياء يؤمنون في الصلاة الرابعة أن المدعو عليهم كفار .  
 الخامسة أنهم فعلوا أشياء لا يفعلها غالب الكفار منها شجهم نعيمهم وحرصهم على  
 قتله ، ومنها التمثيل بالقتل مع أنهم بنو عمهم . السادسة أنزل الله عليه في ذلك  
 ( ليس لك من الأمر شيء ) السابعة قوله ( أو يتوب عليهم أو يعذبهم ) فتاب  
 عليهم فآمنوا . الثامنة القنوت في النوازل ، التاسعة تسمية المدعو عليهم في الصلاة  
 بأسمائهم وأسماء آبائهم . العاشرة لعنة المعين .

(١) أمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم عشيرته الأقربين أن يشتروا أنفسهم  
 بتوحيد الله تعالى وإخلاص العبادة له وحده لا شريك له وطاعته فيما أمروا  
 والابتغاء عما نهى عنه فإن ذلك هو الذي ينجي من عذاب الله لا الاعتماد  
 على الأنساب والأحساب فإن ذلك غير نافع عند رب الأرباب وليس



فى القنوت . الحادية عشر قصته صلى الله عليه وسلم لما أنزل عليه ( وانذر  
عشيرتك الأقرين ) الثانية عشر جده صلى الله عليه وسلم بحيث فعل فى هذا الأمر  
ما نسب بسببه إلى الجنون وكذلك لو يفعله مسلم الآن ، الثالثة عشر قوله لا أبعد  
والأقرب لا أغنى عنكم من الله شيئاً حتى قال يا فاطمة بنت محمد لا أغنى عنك من  
الله شيئاً فإذا صرح وهو سيد المرسلين بأن لا يغنى شيئاً عن سيدة نساء العالمين وأمن  
الإيمان أنه لا يقول إلا الحق ثم نظر فيما وقع فى قلوب خواص الناس اليوم تبين له  
التوحيد وغرابة الدين .

### ﴿ بَاب ﴾

قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى : ( حَتَّى إِذَا فُزِّعَ <sup>(١)</sup> عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ

بدفع العقاب والعذاب ؛ وبين أنه صلى الله عليه وآله وسلم لا يستطيع أن ينفعهم  
بشيء ، وهذا أكبر دليل على أنه لا ينجى من عذاب الله إلا الإيمان الخالص  
الذى هو التوحيد والعمل الصالح الذى هو عدم الشرك وأنه لا يجوز أن يسأل العبد  
إلا ما يقدر عليه من أمور الدنيا وأما الرحمة والمغفرة والفوز بالجنة والنجاة من  
النار ونحو ذلك من كل ما لا يقدر عليه إلا الله فلا يجوز أن يطلب إلا منه سبحانه  
وإن ما عند الله لا ينال إلا بتجريد التوحيد المفيد لإخلاص العمل السديد له بما  
شرعه ورضيه لعباده أن يتقربوا به إليه فإذا كان لا ينفع عمه وابتنته وقرابته إلا  
بذلك فنذا الذى ينفعه مع عدم هذا الإيمان والعمل بل غيره أولى بالحرمان عن  
هذا وأحرى به ، وفى هذا أكبر اعتبار وموعظة لمن عقل ذلك وتدبر .

(١) معنى فزع زان الفزع عنها قاله ابن عباس وابن عمر وعبد الرحمن السلمى  
والشعبي والحسن وغيره قال ابن جبير الذى عن قلوبهم الملائكة وإنما فزع عنهم  
غشية قلوبهم عند سماع كلام الله تعالى بالوحى .

رَبِّكُمْ ؟ قَالُوا الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ) .

وَفِي الصَّحِيحِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ :  
 « إِذَا قَضَى اللَّهُ الْأَمْرَ فِي السَّمَاءِ ضَرَبَتْ الْمَلَائِكَةُ بِأَجْنِحَتِهَا خَضَعًا  
 لِقَوْلِهِ : كَأَنَّهُ سِلْسِلَةٌ عَلَى صَفْوَانٍ يَنْفَضُّهُمْ ذَلِكَ حَتَّى إِذَا فُزِعَ  
 عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ ؟ قَالُوا الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ  
 فَيَسْمَعُهَا مُسْتَرِقُ السَّمْعِ وَمُسْتَرِقُ السَّمْعِ هَكَذَا بَعْضُهُ فَوْقَ بَعْضٍ  
 وَصَفَهُ سَفِيَانٌ بِكَفِّهِ فَحَرَّقَهَا وَبَدَّدَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ فَيَسْمَعُ الْكَلِمَةَ  
 فَيُلْقِيهَا إِلَى مَنْ تَحْتَهُ ثُمَّ يُلْقِيهَا الْآخَرُ إِلَى مَنْ تَحْتَهُ حَتَّى يُلْقِيَهَا عَلَى

وقيل الضمير واجع إلى المشركين عند الاحتضار ويوم القيامة إذا استيقظوا  
 عما كانوا فيه من الغفلة في الدنيا رجعت إليهم عقولهم يوم القيامة وكشف عنها الغطاء  
 قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير واختار الأول ابن جريرة  
 وغيره ، قال الحافظ ابن كثير في تفسيره بعد ما نقل الاحتمالين وقد اختار ابن  
 جرير القول الأول أن الضمير عائد على الملائكة وهذا هو الحق الذي لامرية  
 فيه لصحة الأحاديث فيه والآثار وذكر طرفا منها وأورد الحديث الآتي الذي  
 أورده المصنف هنا وعزاه إلى البخاري وقال انفرد بإخراجه البخاري دون مسلم  
 من هذا الوجه .

ورواه أبو داود والترمذي ، وابن ماجه من حديث سفيان بن عيينة به والله أعلم اهـ .

لِسَانَ السَّاحِرِ أَوْ الْكَاهِنِ فَرُبَّمَا أُذِرَكَ الشَّهَابُ قَبْلَ أَنْ يُلْقِيَهَا  
وَرُبَّمَا أُلْقَاهَا قَبْلَ أَنْ يُذِرَكَ فَيَكْذِبُ مَعَهَا مَائَةٌ كَذِبَةً فَيُقَالُ أَلَيْسَ  
قَدْ قَالَ لَنَا يَوْمَ كَذَا وَكَذَا ، فَيُصَدَّقُ بِتِلْكَ الَّتِي سَمِعْتَ مِنْ  
السَّمَاءِ » (١)

(١) قوله في الحديث إذا قضى أى إذا تكلم الله في الأمر الذى يوحى  
إلى أمين الوحي جبريل عليه السلام بما أَرَادَهُ كما صرح بذلك الحديث  
الذى بعدهذا وكما في رواية حديث ابن مسعود الذى رواه أبو داود وسعيد  
ابن منصور وابن جرير (إذا تكلم الوحي سمع أهل السموات صلصلة  
بجر السلسلة على الصفوان) وروى ابن أبي حاتم وابن أبي مردويه عن ابن  
عباس (قال لما أوحى الجبار إلى محمد صلى الله عليه وسلم دعا الرسول من  
الملائكة ليعيشه بالوحي فسمعت الملائكة صوت الجبار يتكلم بالوحي فلما كشف  
عن قلوبهم سألوه عما قال الله فقال الحق واعبدوا أن الله لا يقول إلا حقا)  
وقوله (خضعانا) بضم فسكون من الخضوع . وفي رواية خضعنا بضم الأول  
تشديد الثانى وهو مصدر بمعنى خاضعين ، والصفوان الحجر الأملس  
وقوله ينفذهم بفتح الياء وسكون النون وضم الفاء وبالذال المعجمة أى  
يمضى فيهم والإشارة بذلك إلى القول والضمير في ينفذهم للملائكة أى  
يخلص ذلك القول ويمضى فيهم حتى يفزعوا منه . وعن ابن مردويه من  
حديث ابن عباس (فلا يزل على أهل السماء إلا صفقوا) والمراد بمسترق  
السمع الشياطين أى هم يسمعون الكلمة التى قضاها الله يركب بعضهم بعضا  
وصف سفيان بن عيينة ركوب بعضهم فوق بعض بالتحريف والتبديد

وَعَنِ النَّوَاسِ بْنِ سَمْعَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « إِذَا أَرَادَ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ يُوحِيَ بِالْأَمْرِ تَسْكُمَ بِالْوَحْيِ أَخَذَتِ السَّمَوَاتُ مِنْهُ رَجْنَةً أَوْ قَالَ رَعْدَةً شَدِيدَةً خَوْفًا مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَإِذَا سَمِعَ ذَلِكَ أَهْلُ السَّمَوَاتِ صَعِقُوا وَخَرُّوا لِلَّهِ سُجَّدًا فَيَكُونُ أَوَّلُ مَنْ يَرْفَعُ رَأْسَهُ جِبْرِيلُ فَيُكَلِّمُهُ اللَّهُ مِنْ وَحْيِهِ بِمَا أَرَادَ ثُمَّ يَمُرُّ جِبْرِيلُ عَلَى الْمَلَائِكَةِ كُلِّهَا مَرَّةً بِسْمَاءٍ سَأَلَهُ مَلَائِكَتُهَا مَاذَا قَالَ رَبُّنَا يَا جِبْرِيلُ ؟ فَيَقُولُ جِبْرِيلُ قَالَ الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ قَالَ فَيَقُولُونَ كُلُّهُمْ مِثْلَ مَا قَالَ جِبْرِيلُ فَيَنْتَهِي جِبْرِيلُ بِالْوَحْيِ إِلَى حَيْثُ أَمَرَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ » (١) .

أى التفريق بين الأصابع والمعنى يسمع الفوقانى الكلمة فيلقها إلى آخر تحته وهم جرا إلى أن يلقها على لسان الساحر أو الكاهن . والشهاب هو شعلة نار يرى بها مسترق السمع وفي الحديث دليل على إثبات علو الله تعالى على خلقه على ما يليق بعظيم جلاله وأنه تعالى يزل متكلماً إذا شاء الكلام وكلامه مسمع يسمعه الملائكة وهذا قول أهل السنة قاطبة سلفاً على خلف وكابر عن كابر وأبا عن جد خلافاً للجهمية ونفاة المعزولة فاباك أن تلتفت إلى ما زخره أهل التعطيل وروجه أهل الأباطيل والله أعلم . (١) رواه ابن أبى حاتم ومعنى أخذت رجفة أى ارتجفت وهو دليل على أنها تسمع كلامه تعالى وقوله أقال رعدة شك من الراوى والراء منها مفتوحة وذكر خوف الله ظاهر فى أن السموات تخاف الله بما يجعل الله فيها من الإحسان ومعرفة خلقه

فيه مسائل : الأولى تفسير الآية . الثانية ما فيها من الحجة على إبطال الشرك خصوصا ما يتعلق على الصالحين وهي الآية التي قيل أنها تقطع عروق شجرة الشرك من القلب . الثالثة تفسير قوله قالوا الحق وهو العلي الكبير . الرابعة سبب سؤالهم عن ذلك . الخامسة أن جبريل يجيبهم بعد ذلك بقوله قال كذا وكذا . السادسة ذكر أن أول من رفع رأسه جبريل السابعة أنه يقول لأهل السموات كلهم لأنهم يسألونه : الثامنة أن الغشى يعم أهل السموات كلهم . التاسعة ارتجاف السموات لكلام الله العاشرة أن جبريل هو الذي ينتهي بالوحي إلى حيث أمره الله . الحادية عشر ذكر استراق الشياطين . الثانية عشر صفة ركوب بعضهم بعضا الثالثة عشر سبب إرسال الشهاب . الرابعة عشر أنه تارة يدركه الشهاب قبل أن يلقيها وتارة ويلقيها في أذن وليه من الإنس قبل أن يدركه الشهاب . الخامسة عشرة : كون الكاهن يصدق بعض الأحيان . السادسة عشرة كونه يكذب معها مائة كذبة . السابعة عشرة أنه لم يصدق كذبه إلا بتلك الكلمة التي سمعت من السماء . الثامنة عشر قبول النفوس الباطن كيف يتلقون بواحدة ولا يعتبرون بمائة التاسعة عشر كونهم يلقى بعضهم إلى بعض تلك الكلمة ويحفظونها ويستدلون بها . العشرون إثبات الصفات خلافا للأشعرية للمعطلة . الحادية والعشرون بأن في تلك الرجفة والغشى خوف من الله عز وجل ، الثانية والعشرون أنهم يخشون الله سجدا .

### ( بَابُ الشَّفَاعَةِ )<sup>(١)</sup>

وَقَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ : ( وَأَنْذِرْ يَٰ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُخْشَرُوا

( ١ ) الشفاعة هي السؤال في التجاوز عن الذنوب والجرائم بينهم ، يقال شفع شفاعته فهو شافع وشفيع والمشفع الذي يقبل الشفاعة

إِلَىٰ رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ (١) ، وَقَوْلِهِ (قُلْ لِلَّهِ

والشفيع الذي تقبل شفاعته ، قال العلامة ابن قيم : إن الشفاعة ستة أنواع : الأولى الشفاعة الكبرى التي يتأخر عنها أولوا العزم من الرسل عليهم السلام حتى تنتهي إليه صلى الله عليه وآله وسلم فيقول أنا لها وذلك حين تهرع الخلائق إلى الأنبياء ليشفعوا لهم إلى ربهم حتى يرجعهم من مقامهم في الموقف وهذه شفاعة يختص بها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يشاركه فيها أحد . الثاني شفاعته لأهل الجنة في دخولها وقد ذكرها أبو هريرة في حديث الطويل المتفق عليه . الثالث شفاعته لقوم من العصاة من أمة قد استوجبوا النار فيشفع لهم أن لا يدخلوها الرابع شفاعته في العصاة من أهل التوحيد الذين يدخلون النار بذنوبهم والأحاديث بها متواترة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقد أجمع عليها الصحابة وأهل السنة قاطبة ويدعوا من أنكرها وحاطوا به من كل جانب ونادوا عليه بالضلال الخامس شفاعته لقوم من أهل الجنة في زيادة ثوابهم ورفع درجاتهم وهذا لما لم ينزع فيه أحد السادس شفاعته في بعض الكفار من أهل النار حتى يخفف عذابه وهذه خاصة بأبي طالب وجده اه قال في الدين الخالص قلت : لما كان المشركون في قديم الزمان وحديثه إنما وقعوا في الشرك وابتلوا به لتعلمهم بأذيال الشفاعة كان ذلك هضما لحق الربوبية وقصا لعظمة الألوهية وسوء ظن رب العالمين ، والله أعلم .

(١) معنى الانذار الاعلام بأسباب الخفاة والتحذير منها قال الفضيل ابن عياض رحمه الله تعالى ليس كل خلقه عاتب إنما عاتب الذين يقولون وهم المؤمنون باليوم الآخر أصحاب القلوب المتعظمة بالأذان الواعية .

الشَّفَاعَةُ جَمِيعًا) <sup>(١)</sup> ، وَقَوْلِهِ (مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ) وَقَوْلِهِ (وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى) ، وَقَوْلِهِ (قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ) الْآيَتِينَ <sup>(٢)</sup> .

(١) قال الحافظ ابن كثير هذا كقوله (من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه) وقوله (يومئذ لا تنفع الشفاعة) الخ فإذا كان هذا في حق الملائكة المقربين فكيف ترجون أيها الجاهلون شفاعته هذه الأنداد عند الله وهو سبحانه لم يشرع عبادتها ولا أذن فيها بل قد نهى عنها السنة جميع رسله وأنزل بالنهي عنها جميع كتبه .

(٢) قال العلامة ابن قيم في الكلام على هذه الآية وما قبلها مما ذكرهنا: قد قطع الله الأسباب التي تعلق بها المشركين جميعا فالشرك إنما يتخذ معبوده لما يحصل له من النفع والنفع لا يكون إلا بمن فيه خصلة من هذه الأربع الملك : والشركة ، والاعانة والطهور والشفاعة فإن لم يكن ماله كان شريكا للمالك فإن لم يكن شريكا له كان معينا وظهيرا فإن لم يكن معينا ولا ظهيرا كان شفيعا عنده فنفي سبحانه المراتب الأربع نفيا مرتبا منتقلا من الأعلى إلى الأدنى فنفي الملك والشركة فيه والمظاهرة والشفاعة التي يطلبها المشرك وأنهت شفاعته لانهيب فيها للشرك وهي الشفاعة بإذنه سبحانه فكفى بهذه الآية نورا وبرهانا وتجييدا للتوحيد وقطعا لأصول الشرك وموارده لمن عقلا والقرآن العظيم ملوء من أمثالها ونظائرها ولكن أكثر الناس لا يشعرون بدخول الواقع منهم تحته وتضمنه له ونصه في نوع وقوم قدخلوا من قبل ولم يقضوا وإرثا وهذا هو الذي يحول بين القلب وبين فهم القرآن ولعمري الله إن كان أولئك خلوا فقد ورثهم

قَالَ أَبُو الْعَبَّاسِ : نَفَى اللَّهُ عَمَّا سِوَاهُ كُلِّ مَا يَتَعَلَّقُ بِهِ الْمُشْرِكُونَ  
فَنَفَى أَنْ يَكُونَ لِعَبِيدِهِ مَلِكٌ أَوْ قِسْطٌ مِنْهُ أَوْ يَكُونَ عَوْنًا لِلَّهِ وَلَمْ يَبْقَ إِلَّا  
الشَّفَاعَةُ قَبِيلَ أَنْهَا لَا تَنْفَعُ إِلَّا لِمَنْ أْذِنَ لَهُ الرَّبُّ كَمَا قَالَ : ( وَلَا يَشْفَعُونَ  
إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَى ) .

فَهَذِهِ الشَّفَاعَةُ الَّتِي يَطْنُهَا الْمُشْرِكُونَ هِيَ مِنْفِيَّةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَمَا  
نَفَّاهَا الْقُرْآنُ .

وَأَخْبَرَ النَّبِيُّ ﷺ أَنَّهُ بَاقِي فَيَسْجُدُ لِرَبِّهِ وَيَمْحَدُهُ لَا يَبْدَأُ  
بِالشَّفَاعَةِ أَوَّلًا ، ثُمَّ يَقَالُ لَهُ ارْفَعْ رَأْسَكَ وَقُلْ تُسْمِعُ ، وَسَلْ تُعْطَى  
وَأَسْفَعُ تُشْفَعُ .

وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ : مَنْ أَسْعَدُ  
النَّاسِ بِشَفَاعَتِكَ ؟ قَالَ : « مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ خَالِصًا مِنْ قَلْبِهِ فَتِلْكَ  
الشَّفَاعَةُ لِأَهْلِ الْإِخْلَاصِ بِإِذْنِ اللَّهِ وَلَا تَكُونُ لِمَنْ أَشْرَكَ بِاللَّهِ »  
وَحَقِيقَتُهُ أَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ هُوَ الَّذِي يَتَفَضَّلُ عَلَى أَهْلِ الْإِخْلَاصِ فَيَغْفِرُ لَهُمْ

---

من هو مثلهم أو شر منهم أو دونهم أو فوقهم في الضلالة والبدعة وتناول  
القرآن لهم كتبنا له أولئك ا ه قال في الشرح وهذا الذي ذكره هذا الإمام هو  
حقيقة دين اسلام كما قال سبحانه : ( ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله وهو محسن  
وانبج مله إبراهيم حنيفاً واتخذ الله إبراهيم خليلاً ) .



يُؤَسِّطُ دُعَاءَ مَنْ أَذِنَ لَهُ أَنْ يَشْفَعَ لِيُكْرِمَهُ وَيَبَالَ الْمَقَامَ الْمَحْمُودَ  
فَالشَّفَاعَةُ الَّتِي نَفَّاهَا الْقُرْآنُ مَا كَانَ فِيهَا شِرْكٌ ، وَلِهَذَا أَثَبَّتَ الشَّفَاعَةَ  
بِإِذْنِهِ فِي مَوَاضِعَ .

وَقَدْ بَيَّنَّ النَّبِيُّ ﷺ أَنَّهَا لَا تَكُونُ إِلَّا لِأَهْلِ التَّوْحِيدِ ،  
وَالِإِخْلَاصِ . انْتَهَى كَلَامُهُ .

فيه مسائل : الأول تفسير الآيات . الثانية صفة الشفاعة المنفية . الثالثة  
صفة الشفاعة المثبتة الرابعة . ذكر الشفاعة الكبرى وهي المقام المحمود . الخامسة  
صفة ما يفعله ﷺ أنه لا يبدأ بالشفاعة بل يسجد فإذا أذن له شفع . السادس  
عن أسعد الناس بها ، السابعة أنها لا تكون لمن أشرك بالله . الثامنة بيان حقيقتها

﴿ بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى ﴾

( إِنْكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ ) (١) الْآيَةُ

(١) تأتي الهداية بمعنى الدلالة بلطف على طريق النجاة والسعادة وتأتي  
بمعنى التوفيق والتأييد وهو خلق الهدى في قلب الضال فن الأول قوله تعالى :  
( اهدنا الصراط المستقيم ) أى دلنا عليه وأرشدنا إليه ( وإنك تهدي إلى  
صراط مستقيم ) ومن الثاني قوله تعالى : ( إنك تهدي ملة أحببت ) أى لا تخلق  
التوفيق والتأييد قلب من أضله الله والهداية الأولى عامة والثانية خاصة بالله تعالى  
وسبب زول هذه الآية موت أبي طالب على ملة عبد المطلب كما في الحديث  
الآتي بعد . قال الحافظ ابن كثير في تفسيره يقول تعالى إنك يا محمد لا تهدي من  
أحببت أى ليس إليك ذلك إنما عليك البلاغ والله يهدي من يشاء وله

وَفِي الصَّحِيحِ عَنِ ابْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ : إِنَّمَا حَضَرَتْ  
 أَبَا طَالِبٍ الْوَفَاةُ بَجَاءِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَعِنْدَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أُمَيَّةَ  
 وَأَبُو جَهْلٍ فَقَالَ لَهُ يَا عَمُّ : قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ كَلِمَةً أَحَاجُّ لَكَ بِهَا  
 عِنْدَ اللَّهِ فَقَالَ لَهُ أَرْتَرَعِبُ عَنْ مِلَّةِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ ؟ فَأَعَادَ عَلَيْهِ النَّبِيُّ  
 ﷺ ، فَكَانَ آخِرُ مَا قَالَ : هُوَ عَلَى مِلَّةِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ ، وَأَبَى أَنْ  
 يَقُولَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ . فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : « لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ  
 مَا مِمَّ أَنتَ عَنْكَ » فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : ( مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ

الحكمة الباقية والحجة الدامغة كما قال تعالى ) ليس عليك هدام ولكن  
 الله يهدي من يشاء ) وكانت وفاة أبي طالب بمكة قبل الهجرة بقليل وتوفيت  
 خديجة أم المؤمنين رضي الله عنها بعده بثمانية أيام ومن حكمة الله تعالى في عدم  
 هداية أبي طالب إلى الإسلام ليبين لعباده أن ذلك إليه وهو القادر عليه دون  
 من سواه فلو كان عند النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهو أفضل خلقه من هداية  
 القلوب وتفريج الكرب ومغفرة الذنوب والنجاة من العذاب والخلاص  
 من النار ونحو ذلك شيء لكان أحق الناس بذلك وأولام به عمه أبو طالب  
 الذي كان يحوطه ويحميه وينصره ويؤويه فسبقان من بهرت حكمته  
 العقول وأرشد العباد إلى ما يدلهم على معرفته وتوحيده وإخلاص  
 العمل لله وتجريده فليتنبه من يدعي النسب وهو عن الشرع من المعرضين ،  
 والله أعلم .

آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ) وَأَنْزَلَ اللَّهُ فِي أَبِي طَالِبٍ (إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ).

فيه مسائل : الأولى تفسير قوله (إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ) الآية . الثانية تفسير قوله : (مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ) الآية الثالثة وهى المسألة الكبيرة تفسير قوله (قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) بخلاف ما عليه من يدعى العلم <sup>(١)</sup> الرابعة أن أبا جهل ومن معه يعرفون مراد النبي صلى الله عليه وسلم إذ قال للرجل قل لا إله إلا الله فقبج الله من أبو جهل أعلم منه بأصل الإسلام الخامسة جده صلى الله عليه وسلم ومبايعته فى إسلام عمه . السادسة الرد على من زعم إسلام عبد المطلب وأسلافه .

(١) لأن معنى قل لا إله إلا الله أى أخلص التوحيد وحده لا شريك له لأن أبا طالب كان يعلم بما دلت عليه من الشرك بالله وإخلاص العبادة له وحده فإن من قالها يعلم ويقين فقد برىء من الشرك والمشركين ودخل فى الإسلام ولأنهم كانوا يعلبون ما دلت عليه وفى ذلك الوقت لم يكن بمكة إلا الإسلام أو الكفر فلا يقولها إلا من ترك الشرك وبرىء منه ولقد جهل كثير من أعيان العلم معنى لا إله إلا الله فيحكمون على كل من تلفظ بها بالإسلام ولو كان مجاهرًا بالكفر والإلحاد والزندقه كاستعمال ترك الصلاة والصيام والزكاة وغير ذلك بما علم حرمة من الدين ضرورة ولا سيما فى هذا العصر الذى قل فيه الموحدون حقيقة وكثر فيه أهل البع والإلحاد ويمرقون من الدين أفواجا أفواجا كما كانوا يدخلون فيه أفواجا أفواجا فنسأل الله تأييد الطائفة الباقية المتمسكة بدينها الخلل من البع والخرافات إنه على ما يشاء قدير وبالإجابة جدير .

السابعة كونه صلى الله عليه وسلم استغفر له فلم يغفر له ونهى عن ذلك . الثامنة مضرة أصحاب السوء على الإنسان . التاسعة مضرة تعظيم الأسلاف والأكابر العاشرة استدلال الجاهلية بذلك . الحادية عشر الشاهد بكون الأعمال بالخواتيم لأنه لو قالها لنفعته : الثانية عشرة التأمل في كبر هذه الشبهة في قلوب الضالين لأن القصة أنهم لم يجادلوه إلا بها مع مبالغته <sup>فيها</sup> وتكريره فلأجل عظمتها ووضوحها عندهم اقتصروا عليها .

﴿ بَابُ مَا جَاءَ أَنَّ سَبَبَ كُفْرِ بَنِي آدَمَ وَتَرَكِهِمْ

دِينُهُمْ هُوَ الْفُلُوفُ فِي الصَّالِحِينَ ﴾

وَقَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ : ( يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ ) <sup>(١)</sup> .

(١) الفلوف هو التجاوز في الحدومنه غلا الشعر يفلو غلامه نهي الله أهل الكتاب عن الفلوف والاطراء وهذا كثير في النصارى فإنهم تجاوزوا الحد في عيسى حتى رفعوه فوق المنزلة التي أعطاه الله إياها الله فنقلوه من حين النبوة إلى أن اتخذوه إلهاً من دون الله يعبدونه كما يعبدونه بل قد غلوا في اتباعه وأشباعه بمن زعم أنه على دينه فادعوا فيهم العصمة واتبعوه في كل ما قالوه سواء كان حقاً أو باطلاً أو ضلالاً أو رشداً وصحيحاً أو كذباً ولهذا قال تعالى : ( اتخذوا أجباهم ورهبانهم أرباباً من دون الله ) الآية والمراد بالآية انتهى لهم عن الأفراد تارة والتفريط أخرى فمن الأفرط غلو النصارى في عيسى عليه السلام حتى جعلوه رباً ومن التفريط غلو اليهود فيه عليه السلام حتى جعلوه لغير رتبة وما أحسن قول الشاعر :

ولا تغل في شيء من الأمور واقتصد كلا طرفي قصد الأمور ذميم

وَفِي الصَّحِيحِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فِي قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى :  
(وَقَالُوا لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَاقُوتَ  
وَيَعُوقَ وَنَسْرًا) .

« قَالَ هَذِهِ أَسْمَاءُ رِجَالٍ صَالِحِينَ مِنْ قَوْمِ نُوحٍ فَلَمَّا هَلَكُوا أَوْحَى  
الْمَلَكُ إِلَى قَوْمِهِمْ أَنْ انصِبُوا إِلَيَّ بِحَالِهِمْ الَّتِي كَانُوا يَحْلِسُونَ فِيهَا  
أَنْصَابًا وَتَتَمَوْهَا بِأَسْمَائِهِمْ فَفَعَلُوا وَلَمْ تُغْبَذْ حَتَّى إِذَا هَلَكَ أُولَئِكَ وَنَسِيَ  
الْعِلْمُ عُبِدَتْ » (١) .

(١) الحديث رواه البخاري في صحيحه قال في فتح البيان : قال محمد بن  
كعب : هذه أسماء قوم صالحين كانوا ببني آدم ونوح فشأ بعدهم قوم يقتدون  
بهم في العبادة فقال لهم إبليس لو صورتم صورهم كان أنشط لكم وأشوق  
إلى العبادة ففعلوا ثم نشأ قوم من بعدهم فقال لهم إبليس إن الذين من  
قبلكم كانوا يعبدونهم فاعبدوهم فابتداء عبادة الأوثان كان من ذلك الوقت  
وسميت هذه الصورة بهذه الأسماء لأنهم صوروها على صور أولئك القوم وقال  
الماوردي : فأما (ود) فهو أول صنم معبود سمي ودأ لودم له وكان بعد  
قوم نوح لكلب بدومة الجندل في قول ابن عباس وعطاء ومقاتل وفيه يقول  
شاعرهم :

حَاكْ وَدَقَانَا لَا يَحِلُّ لَنَا . لَهَا الْفَسَادُ وَإِنْ الدِّينَ قَدْ غَرَبَا  
وَأَمَّا سُوَاعٌ فَكَانَ لَهَا ذِيْلٌ بِسَاحِلِ الْبَحْرِ . وَأَمَّا يَعُوقُ فَكَانَ لِنَظِيفِ

وَقَالَ ابْنُ الْقَيِّمِ : قَالَ غَيْرُ وَاحِدٍ مِنَ السَّافِلِ لَنَا مَا تَوَاتَرُوا عَنَّا عَلَى قُبُورِهِمْ ثُمَّ صَوَّرُوا تَمَاثِيلَهُمْ ثُمَّ طَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَعَبَدُواهُمْ .  
وَعَنْ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ « لَا تَطْرُقُونِي كَمَا أَطْرَقَتِ النَّصَارَى ابْنُ مَرْيَمَ إِنَّمَا أَنَا عَبْدٌ فَقُولُوا عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ » أَخْرَجَاهُ (١) .

من مرار بالجرف من سبأ في قول قتادة وقال المهدي : ثم لم يراد ثم لطفان وأما ينفوت فكان لحمدان في قول قتادة وعكرمة وعطاء . وقال الثعلبي : كان لكهلان بن سبأ ثم توارثوه حتى صار في حمدان وفيه يقول مالك ابن نطع الحمداني :

يريش الله في الدنيا ويبدى ولا يبدى يعوق ولا يريش  
وأما نسر فكان يبدى الكلام من حمير في قوله قتادة ومقاتل قال الواقدي كان ود على صورة رجل وسواع على صورة امرأة وينفوت على صورة أسد ويعوق على صورة فرس ونسر على صورة النسر الطائر . اه باختصار ، والله أعلم .

(١) قوله لا تطرؤني بضم أوله وسكون ثانيه من الاطراء وهو المبالغة في المدح والثناء فالعني لا يتجاوزوا الحد في مدحى بغير الواقع فيجرم ذلك إلى الكفر كما جر النصارى إليه لما تجاوز الحد في مدح عيسى بغير الواقع واتخذوه إلها وحرفوا قوله في الإنجيل عيسى نبي وأنا والله زعموا أن الأول بتقديم الباء الموحدة التحية وخففوا لام الثاني ، وقد ادعى البعض نحو ذلك في نبينا صلى الله عليه وآله وسلم حيث قالوا ألا نسجد كذلك نهم فما يدعيه بعض فقراء الطرق الذين طعنوا الله بصارتهم وبصيرتهم ، في كونه صلى الله عليه وآله وسلم يعلم

وَلِمُسْلِمٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « يَا أَيُّكُمْ وَالْعُلُوُّ فَإِنَّمَا أَهْلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ الْعُلُوُّ » <sup>(١)</sup> ، وَلِمُسْلِمٍ عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ « هَلَكَ الْمُتَنَطِّطُونَ » <sup>(٢)</sup> ، قَالَهَا ثَلَاثًا .

فيه مسائل : الأولى إن من فهم هذا الباب وباين بعده تبيين له غربة الإسلام ورأى من قدرة الله وتقليبه للقلوب العجب . الثانية معرفة أول شرك حدث على وجه الأرض أنه بشبهة الصالحين . الثالثة أول شيء غربه دين الانبياء وما سبب ذلك مع معرفة أن الله أرسلهم . الرابعة سبب قبول البديع مع كون الشرائع والفطر تردعا . الخامسة أن سبب ذلك كله مزج الحق بالباطل

ما كان ويكون من علم الغيب وأنه يتصرف في الدنيا بعد موته ويترور من شاء ويحبب مشارق الأرض ومغاربها ويحضر مجالسهم مجالس المكاء والتصدية غلط فأحش وجمل مركب مشوه العلو وعدم المعرفة وقوله إنما أنا عبد ملك لله يتصرف في بما يشاء وكيف شاء فلا خروجي عن دائرة العبودية بوجه كسائر العباد فلا تقولوا في حق شيئا ينافي العبودية والرسالة والله أعلم .

(١) رواه الإمام أحمد بن حنبل في مسنده والنسائي وابن ماجه والحاكم من حديث ابن عباس .

(٢) قال في الشرح قال الخطابي المنتطع المتعق في الشيء المتكلف البحث عنه على مذاهب أهل الكلام الداخلين فيما لا يمتنع الخاضعين فيما لا تبلغه عقولهم ومن التطلع الامتناع من المباح مطلقا كالذي يمتنع من أكل الخبز والعم ولا يلبس الكتان والقطن ولا يلبس إلا الصوف ويمتنع عن نكاح النساء ويظن أنه من الزهد المستحب قال شيخ الإسلام تقي الدين أي ابن تيمية فهذا جاهل ضال اه وقال النووي في شرح مسلم أي المتعقون النالون المجاوزون الحدود في أقوالهم والله أعلم .

فالأول محبة الصالحين والثاني فعل أناس من أهل العلم والدين أراد به خيراً فظن من بعدهم أنهم أرادوا به غيره السادسة تفسير الآية التي في سورة نوح . السابعة جبلة الأدمي في كون الحق ينقص في قلبه والباطل يزيد الثامنة فيه شاهد لما نقل عن السلف أن البدعة سبب الكفر ؛ التاسعة معرفة الشيطان بما تؤول إليه البدعة ولوحسن قصد الفاعل العاشرة معرفة القاعدة الكلية وهي النهي عن الغلو ومعرفة ما يؤول إليه الحادية عشرة مضرة المكوف على القبر لأجل عمل صالح الثانية عشرة معرفة النهي عن التمايل والحكمة في إزالتها الثالثة عشرة معرفة عظم شأن هذه القصة وشدة الحاجة إليها مع الغفلة عنها الرابعة عشرة وهي أعجب وأعجب قراءتهم إياها في كتب التفسير والحديث ومعرفة معنى الكلام وكون الله حال بينهم وبين قلوبهم حتى اعتقدوا أن فعل قوم نوح أفضل العبادات فاعتقدوا أن ما هو نهى (١) الله ورسوله عنه فهو الكفر المبيح للدم والمال . الخامسة عشرة التصريح بأنهم لم يريدوا إلا الشفاعة السادسة عشرة ظنهم أن العلماء الذين صوروا الصور أرادوا ذلك السابعة عشرة البيان العظيم في قوله (لا تطروني كما أطرت النصارى ابن مريم) فصلوات الله وسلامه على من بلغ البلاغ المبين الثامنة عشرة نصيحته إيانا بهلاك المنتطعين التاسعة عشرة التصريح بأنهم تبعد حتى نسي العلم ففيها بيان معرفة قدر وجوده ومضرة فقدته الفشرون أن سبب فقد العلم موت العلماء (٢) .

(١) يعني اعتقدوا أن النهي قاصر على ما كان كفراً مبيحاً للدم والمال  
(٢) ولا شك أن جموت العلماء العالمين بأحكام الشريعة الغراء يفقد العلم وينتصب ويبقى حثالة أدعياء ينسبون إلى العلم كذبا وميتا وهو منهم بري .



﴿ بَابُ مَا جَاءَ مِنَ التَّعْلِيلِ فِيْمَنْ عَبْدَ اللَّهِ عِنْدَ قَبْرِ

رَجُلٍ صَالِحٍ فَكَيْفَ إِذَا عَبْدَهُ ﴾

فِي الصَّحِيحِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ ذَكَرَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ كَنِيسَةً رَأَتْهَا بِأَرْضِ الْحَبَشَةِ ، وَمَا فِيهَا مِنَ الصُّورِ فَقَالَتْ : « أُولَئِكَ إِذَا مَاتَ فِيهِمُ الرَّجُلُ الصَّالِحُ أَوْ الْعَبْدُ الصَّالِحُ بَنَوْا عَلَى قَبْرِهِ مَسْجِدًا وَصَوَّرُوا فِيهِ تِلْكَ الصُّورَ ، أُولَئِكَ شِرَارُ الْخَلْقِ عِنْدَ اللَّهِ » <sup>(١)</sup>

(١) الحديث أخرجه البخاري في غير موضع من صحيحه ومسلم والنسائي وقوله « أم سلمة » هي أم المؤمنين رضي الله عنها واسمها هند على الأصح بنت أبي أمية المخزومية هاجر بها زوجها أبو سلمة إلى الحبشة فلما رجعا إلى المدينة مات زوجها فتزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله « كنيسة » هي بفتح الكاف معبد النصارى وقوله « أولئك » بكسر الكاف وكذلك ما بعده والإشادة إلى البائين على قبور صالحهم المساجد والخطاب لأم سلمة زوج النبي ﷺ وقوله « شرار الخلق » بكسر الشين جمع الشين كالخيار جمع الخير وإنما كانوا شرار الخلق لأنهم ضلوا الطريق المستقيم فأضلوا وسنوا لمن بعدم الغلو في صالحهم حتى أفضى بهم إلى عبادتها .

وهذا عام في كل من فعل فعل من هذه الأمة التي سبق عليها القول بأن بعض الأمة يتبع سنن من كان قبلها من المشركين فنسأل الله السلامة والنجاة من ذلك

فَهُؤُلَاءِ جَمَعُوا بَيْنَ فِتْنَتَيْنِ فِتْنَةِ الْقُبُورِ وَفِتْنَةِ التَّمَاثِيلِ .

وَلَهُمَا عَنْهَا قَالَتْ : لَكَ نَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ طَافِقَ يَطْرَحُ خِمِصَةً لَهُ عَلَى وَجْهِهِ فَإِذَا اغْتَمَّ بِهَا كَشَفَهَا فَقَالَ وَهُوَ كَذَلِكَ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ - يُحْذَرُ مَا صَنَعُوا وَلَوْلَا ذَلِكَ أُبْرِزَ قَبْرُهُ غَيْرَ أَنَّهُ خَشِيَ أَنْ يَتَّخِذَ مَسْجِدًا - أَخْرَجَاهُ (١) .

وَلِمُسْلِمٍ عَنْ جُنْدَبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ

(١) أَخْرَجَهُ أَيْضًا النَّسَائِيُّ فِي سَنَنِهِ ؛ قَوْلُهُ (لَمَّا نَزَلَ) عَلَى صِيغَةِ الْمَعْلُومِ فِي رِوَايَةِ أَبِي ذَرٍّ وَقَاعَلَهُ مَحْنُوفٌ أَيْ لَمَّا نَزَلَ الْمَوْتُ ؛ وَفِي رِوَايَةٍ غَيْرِهِ بَعْضُ النَّوْنِ وَكُسْرُ الزَّايِ عَلَى صِيغَةِ الْمَجْهُولِ ، وَقَوْلُهُ (طَافِقَ) جَوَابٌ لَمَّا أَيْ جَعَلَ ، وَالْخِمِصَةُ كِسَاءٌ لَهُ أَعْلَامٌ ؛ وَقَوْلُهُ (إِذَا غَتَمَّ بِهَا كَشَفَهَا) أَيْ إِذَا احْتَمَسَ نَفْسَهُ عَنِ الْخُرُوجِ كَشَفَهَا عَنْ وَجْهِهِ ؛ وَقَوْلُهُ (قَالَ وَهُوَ كَذَلِكَ) أَيْ عَلَى تِلْكَ الْحَالَةِ وَهُوَ حَالُ الطَّرْحِ وَالْكَشْفِ . وَقَوْلُهُ (وَيُحْذَرُ مَا صَنَعُوا الْخ) هُوَ كَلَامُ الرَّاوِي لِأَنَّ كَلَامَ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِنَّمَا كَانَ يُحْذَرُ مِنْ ذَلِكَ الصَّنِيعِ لِتَلَايِفِ بَقَرِهِ مِثْلِهِ ؛ وَلَعَلَّ الْحِكْمَةَ فِي ذَلِكَ أَنَّهُ يَصِيرُ بِالتَّدرِيجِ شَبِيهَا بِعِبَادَةِ الْأَصْنَامِ كَمَا هُوَ حَاصِلُ الْآنَ فِي هَذَا الزَّمَانِ مِنْ مَقَالَتِهِمْ فِي قُبُورِ صَلَاحَتِهِمْ وَالتَّمَسُّكِ بِهَا وَالطَّرَافِ حَوْلَهَا وَتَقْبِيلِ جَوَانِحِهَا وَالسُّجُودَ لَهَا لِأَسْمَا بِمِصْرَ بِلَادِ الْفِرَاعَةِ فَتَسْأَلُ اللَّهُ الْعَصَمَةَ مِنْ ذَلِكَ .

قَبْلَ مَوْتِهِ بِمَخْصِيٍّ وَهُوَ يَقُولُ : إِنِّي أَبْرَأُ إِلَى اللَّهِ أَنْ يَكُونَ لِي مِنْكُمْ خَلِيلٌ فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ اتَّخَذَنِي خَلِيلًا كَمَا اتَّخَذَ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا وَلَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا مِنْ أُمِّي خَلِيلًا لَاتَّخَذْتُ أَبَا بَكْرٍ خَلِيلًا أَلَا وَإِنْ مَنْ كَانَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَانُوا يَتَّخِذُونَ قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ أَلَا فَلَا تَتَّخِذُوا الْقُبُورَ مَسَاجِدَ فَإِنِّي أَنهَاكُمْ عَنْ ذَلِكَ <sup>(١)</sup> . فَقَدْ نَهَى عَنْهُ

(١) قال النووي في شرح مسلم : معنى أبرأ أى امتنع من هذا أو أنكره والخليل هو المتقطع إليه . وقيل المختص بشئ دون غيره قيل هو مشتق من الخلة بفتح الخاء وهى الحاجة ، وقيل من الخلة بضم الخاء وهى تخلل المودة فى القلب فهى صلى الله عليه وسلم أن تكون خاصة وانقطاعه إلى غير الله تعالى وقيل الخليل من لا يتسع القلب لغيره ، قال العلماء وإنما نهى النبي ﷺ عن اتخاذ قبره وقبر غيره مسجدا خوفا من المباغة فى تعظيمه والاقتتان به فرما أدى ذلك إلى الكفر كما جرى لكثير من الأمم الخالية ولما احتاجت الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين والتابعون إلى زيارة مسجد رسول الله ﷺ حين كثر المسلمون وامتدت الزيارة إلى أن دخلت بيوت أمهات المؤمنين فيه ومنها حجرة عائشة رضى الله عنها مدفن رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبيه أبى بكر . وهم رضى الله عنهم بنوا على القبر حيطانا مرتفعة مستديرة حوله لئلا يظهر فى المسجد فيصل إلى العوام ويؤدى إلى المحذور ثم بنوا جدارين من ركنى القبر الشاليتين وحرفوهما حتى التقيا حتى لا يتمكن

فِي آخِرِ حَيَاتِهِ ثُمَّ أَنَّهُ لَعَنَ وَهُوَ فِي السَّيَاقِ مَنْ فَعَلَهُ وَالصَّلَاةُ عِنْدَهَا مِنْ ذَلِكَ ، وَإِنْ لَمْ يُبَيَّنْ مَسْجِدٌ ، وَهُوَ مَعْنَى قَوْلِهِ أَخْشَى أَنْ يَتَّخِذَ مَسْجِدًا فَإِنَّ الصَّحَابَةَ لَمْ يَكُونُوا لِيَبْنُوا حَوْلَ قَبْرِهِ مَسْجِدًا ، وَكُلُّ مَوْضِعٍ قَصَدَتِ الصَّلَاةُ فِيهِ فَقَدْ اتَّخَذَ مَسْجِدًا ، بَلْ كُلُّ مَوْضِعٍ يُصَلَّى فِيهِ يُسَمَّى مَسْجِدًا كَمَا قَالَ ﷺ : « جُعِلَتْ لِيَ الْأَرْضُ مَسْجِدًا وَطَهْرًا » .

وَلِأَحْمَدَ بِسَنَدٍ جَيِّدٍ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَرْفُوعًا : « إِنَّ مِنْ شِرَارِ النَّاسِ مَنْ تُذَرِّكُهُمُ السَّاعَةُ وَهُمْ أَحْيَاءٌ ، وَهُمْ الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْقُبُورَ مَسَاجِدَ » وَرَوَاهُ أَبُو حَاتِمٍ فِي صَحِيحِهِ .

فيه مسائل : الأولى ما ذكر الرسول فيمن بنى مسجداً يعبد الله فيه عند قبر رجل صالح ولو صحت نية الفاعل . الثانية النهي عن التمايل وغلظ الأمر في ذلك . الثالثة العبرة في مبالغته صلى الله عليه وسلم في ذلك كيف بين لهم هذا أولاً ثم قبل موته بخمس قال ما قال لما كان في السياق لم

---

أحد من استقبال القبر ولذا قيل في الحديث ( ولولا ذلك لأبرز قبره غير أنه خشي أن يتخذ مسجداً ) اهـ ، وعلم أن الخلعة أرخص من مطلق المحبة وهي لا تقبل الشراكة والمزاحمة وهي كال المحبة المستترقة للحب كما قيل :  
قد تخللت مسلك الروح مني وبذا سمى التخليل خليلاً

يكشف بما تقدم ، الرابعة عن فعله عند قبره قبل أن يوجد القبر ، الخامسة أنه من سنن اليهود والنصارى في قبور أنبيائهم ؛ السادسة لعنة إياهم على ذلك السابعة أن مراده إيانا عن قبره ، الثامنة العلة في عدم قبر يرازه ، التاسعة في معنى اتخاذه مسجداً ، العاشرة أنه قرن بين من اتخذها وبين من تقوم عليه الساعة فذكر (١) الذريعة إلى الشرك قبل وقوعه على خاتمته ، الحادية عشرة ذكره في خطبته قبل موته بخمسة الرد على الطائفتين اللتين هما أشرك . (٢) أهل البدع بل أخرجهم بعض أهل السلف من الثنتين والسبعين فرقة وهم الرافضة والجهمية وبسبب الرافضة وقع الشرك وعبادة القبور وهم أول من بنى عليها المساجد ، الثانية عشرة ما يلى به ﷺ من شدة النزع ، الثانية عشرة ما أكرم به من الخلة ، الرابعة عشرة به التصريح بأنها أعلى من المحبة ، الخامسة عشرة التصريح بأن الصديق أفضل الصحابة السادسة عشرة الإشارة إلى خلافته .

---

(١) كذا في النسخة الأولى والنسخة الثانية هكذا فذكر سد الذريعة إلى الشرك قبل وقوعه مع خاتمة في التركيب ركائكه ، والمعنى أن النبي ﷺ ما كان ذريعة الشرك قبل وقوعه ليحذره الناس عند خاتمة أمره أى موته صلى الله عليه وآله وسلم .

(٢) الصحيح في ستمال أفضل التفضيل من الشرك والخير شر وخير بدون همزة فكان الأحسن هنا حذفها موافقة للحديث هكذا قال بعضهم أقول جاء الوجهان في الحديث إلا أن الحذف أكثر واقل أعلم .

﴿ بَابُ مَا جَاءَ فِي أَنَّ الْقُلُوبَ فِي قُبُورِ الصَّالِحِينَ ﴾

بُصِيرَهَا أَوْثَانًا تُعْبَدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴿

رَوَى مَالِكٌ فِي الْمُوَطَّأِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلْ قَبْرِي وَكُنَّا يُعْبَدُ ، اشْتَدَّ غَضَبُ اللَّهِ عَلَى قَوْمٍ اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ » (١) .

(١) قد استجاب الله جل وعلا دعاء نبيه ﷺ قال العلامة شمس الدين ابن القيم : فأجاب رب العالمين دعاءه وأحاطه بثلاثة جدران حتى غدت أرجاؤه بديعته في عزة وحماية وصيان ، والحديث يدل على أن قبر النبي ﷺ لو عبد لكان وثنا لكن حماء الله تعالى بما حال بينه وبين الناس فلا يوصل إليه وقد تقدم قريبا بيان ذلك نقلا من النووي فارجع إليه .

وقد عظمت الفتنة بالقبور بتظيمها وعبادتها حتى اتخذت دينا ربي عليها الصغير وشاب عليها الكبير يرى تغيرها بدعة وفعلها سنة ويحقق قول عبد الله ابن مسعود رضي الله عنه كيف أنكم إذا أبيتكم فتنة يهرم فيها الكبير وينشأ عليها الصغير تجري على الناس يتخذونها سنة إذا غيرت قبل غيرت السنة ، وقوله « اشدد غضب الله الخ » يدل على تحريم البناء على المساجد وتحريم الصلاة عندها وإن ذلك من الكبائر وقد روى عن الإمام مالك إمام دار الهجرة أنه كره أن يقول زرت قبر النبي ﷺ وعمل ذلك بقوله ﷺ : اللهم لا تجعل قبري وثنا يعبد . الحديث كرهه رضي الله عنه إضافة هذا اللفظ إلى القبر لتلايق التشبه بفعل أولئك سدا للذريعة ، قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله ومالك قد أدرك التابعين وهم يعلم الناس بهذه المسألة فدل ذلك على أنه لم يكن معروفا عندهم ألفاظ زيارة قبر نبي ﷺ والله أعلم .

وَلَا بِنِ جَرِيرٍ بِسَنَدِهِ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ مُجَاهِدٍ فِي قَوْلِهِ :  
« أَفَرَأَيْتُمْ اللَّاتَ وَالْعُزَّى » قَالَ : كَانَ يَلْتُمُ لَهُمُ السَّوِيقَ فَاتَّ  
فَكَفُّوا عَلَى قَبْرِهِ <sup>(١)</sup> .

وَكَذَا قَالَ أَبُو الْجُوزَاءِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ كَانَ يَلْتُمُ السَّوِيقَ لِلْحَاجِّ .  
وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ زَارَاتِ  
الْقُبُورِ وَالْمُتَخَذِينَ عَلَيْهَا التَّسَاجِدَ وَالسَّرِجَ <sup>(٢)</sup> . رَوَاهُ أَهْلُ السُّنَنِ .

---

(١) قوله اللات والعزى تقدم الكلام عليهما فيما سبق ، والسويق الخنطة  
أو الشعر ولته بله بالسنن أو الماء . وقوله بعد أن كان يلت السويق للحاج أى  
للحجاج والمعنى أن اللات كان رجلاً صالحاً يعلم الحاج السويق فلما مات غلوفيه  
لصلاحه فكفوا على قبره حتى عبده وصار قبره وثناً من أوثان المشركين نسأل  
الله سلامة هذه الأمة ونجاتها مما تفعل بصالحها من الغلو والعكوف على قبورهم  
وطلب ما يختص بالله تعالى من طلب نفع ودفع ضرر لا سيما ما يقع في مصر والعلماء  
ساكتون وإن الله وإننا إليه واجعون .

(٢) اللعن الطرد والبدن عن رحمة الله تعالى ، وقوله ( زارات القبور )  
جمع زائرة وفي رواية ( زورات القبور ) وهو يدل على تحريم زيارة النساء  
القبور وبه قال كثير من العلماء وفي الباب أحاديث كثيرة تدل على تحريم  
زيارة القبور للنساء ما روى أبو داود والحاكم عن ابن عمر أن  
النبي صلى الله عليه وسلم رأى قاطمة ابنته فقال ما أخرجك من بيتك ؟ فقالت  
أبيت أهل هذا الميت فرحت على ميتهم فقال لها فلعلك بانست معهم الكدى ؟

فيه مسائل : الأولى تفسير الأوثان الثانية تفسير العبادة . الثالثة أنه ﷺ لم يستعمل إلا يخاف وقوعه الرابعة قرنه بهذا اتخاذ قبور الأنبياء مساجد الخامسة ذكر شدة الغضب من الله السابعة وهي من أمها صفة معرفة صفة عبادة اللات التي هي أكبر الأوثان : السابعة معرفة أنه قبر رجل صالح الثامنة اسم صاحب وذكر معنى التسمية . التاسعة لعنة زوار القبور العاشرة لعنة من أسرجها .

فالت معاذ الله وقد سمعتك تذكر فيها ما تذكر قال لو بلغت معهم الكدى - فذكر تشدا في ذلك - فمألت ربيعة ما الكدى فقال القبور فيما أحسب . وفي رواية - لو بلغت معهم الكدى ما رأيت الجنة حتى يراها جد أبيك قال الحاكم صحيح الإسناد على الشيخين ولم يخرجاه . وروى ابن ماجه عن علي رضي الله عنه قال خرج رسول الله ﷺ فإذا نسوى جلوس قال : « ما يجلسكن قالوا الجنابة نتظرها قال هل تفلسن ؟ قلن لا ؟ قال هل تحملن ؟ قلن لا ، قال تدلين فيمن يدلي ؟ قلن لا ، قال فارجعن مأزورات غير مأجورات ، ورواه أبو يعلى من حديث أنس وقد ذهب جماعة من أهل العلم إلى أن النساء لم يدخلن في الإذن في زيارة القبور لأن قوله عليه الصلاة والسلام :

« كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها فإن فيها عبرة ، صيغة تذكير لا يتناول النساء إلا تغليباً ولو كن داخلات في هذا الخطاب لاستحب لهن زيارة القبور وما علينا أحداً من الأئمة استحب لهن زيارة القبور ولا كان النساء على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وخلفائه الراشدين يخرجن إلى زيارة القبور فإن النبي ﷺ قال الإذن الرجال كما في بعض الروايات في مسند أحمد بأن ذلك بذكر الموت وترفق القلب ويدمع العين ومعلوم أن المرأة إذا فتحت



﴿ بَابُ مَا جَاءَ فِي حِمَايَةِ الْمُصْطَفَى ﷺ جَنَابِ التَّوْحِيدِ

وَسَدِّ كُلِّ طَرِيقٍ يُوصِّلُ إِلَى الشِّرْكِ ﴾ <sup>(١)</sup>

وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى : ( لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ

لها هذا الباب أخرجها إلى الجزع والندب والنياحة لما فيها من الضعف وقلة الصبر .  
قال الحافظ المذنبى فى الترغيب والترهيب : قد كان النبى صلى الله عليه وسلم نهى  
عن زيارة القبور نهيا عاما للرجال والنساء ثم أذن للرجال فى زيارتها واستمر  
النهى فى حق النساء اهـ .

أقول ويكون الإذن فى زيارة القبور مخصوصا بالرجال خص بهذا الحديث  
فيكون من العام المخصوص وقوله : والمتخذين عليها المساجد ظاهرة  
أنهم كانوا يجعلونها مساجد يصلون فيها وقيل هو أعم من الصلاة عليها  
وفىها ، وقد أخرج مسلم أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : لا تجلسوا على القبور  
ولا تصلوا إليها أو عليها ، والسراج جمع سراج أى يوقدون عليها السراج كما  
يفعله أهل زماننا قال أبو محمد المقدسى لو أتيح اتخاذ السراج عليها لم يلحق من  
فعله لأن فيه تضييعا للمال فى غير فائدة وإفراطا فى تعظيم القبور أشبه تعظيم  
الأصنام ؛ قال العلامة شمس الدين ابن القيم اتخذها مساجد وإيقاد السراج عليها من  
الكبائر والله أعلم .

(١) الجناب هو الجانب والمراد حمايته صلى الله عليه وآله وسلم عما يقرب  
منه أو يخالفه من الشرك وأسبابه .

عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ (١) الْآيَةُ .

(١) قال القاضى عياض فى كتابه الشفا فى تعريف حقوق المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم . أعلم الله تعالى المؤمنين أو العرب أو أهل مكة أو جميع الناس على اختلاف المفسرين من المواجهة بهذا الخطاب أنه بعث فيهم رسولا من أنفسهم يعرفونه ويتحققون مكانه ويعلمون صدقه وأمانته فلا يتهمون به بالكذب وترك النصيحة لهم لكونه منهم وأنه لم تكن فى العرب قبيلة إلا ولها على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولادة أو قرابة ثم وصفه بعد بأوصاف حميدة وأثنى عليه بمحامد كثيرة من حرصه على هدايتهم ورشده وإسلامهم وشدة ما يعتنهم ويضربهم فى دنياهم وأخراهم وعزته عليه ورافته ورحمته بمؤمنيه اه المراد منه . وقال الحافظ ابن كثير فى تفسيره ، يقول الله تعالى ممثنا على المؤمنين بما أرسل إليهم رسولا من من أنفسهم أى من جنسهم وعلى لغتهم كما قال إبراهيم عليه السلام ( ربنا وابعث فيهم رسولا منهم ) : وقال تعالى : ( لقد جاءكم رسولا من أنفسكم ) أى منكم وبلغتكم كما قال جعفر بن أبى طالب النجاشى والمغيرة بن شعبة لرسول كسرى إن الله بعث فينا رسولا منا نعرف نسبه وصدقه ومدخله وخرجه وصدقه وأمانته الحديث ؛ وقوله تعالى : ( عزز عليه ما عنتم ) أى يمز الشئ الذى يعنت أمته ويشق عليها وبهذا جاء فى الحديث المروى من طرق عنه أنه قال : ( بعثت بالحفية السمحة ) وفى الصحيح أن هذا الدين يسر وشريعته كلها سهلة سمحة كاملة يسيرة على من يسرها الله تعالى عليه ( حريص عليكم ) أى على هدايتكم ووصول النفع الدنيوى والأخرى إليكم اه يعرض تصرف .

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « لَا تَجْعَلُوا بَيْوتَكُمْ قُبُورًا وَلَا تَجْعَلُوا قَبْرِىَ عِيدًا وَصَلُّوا عَلَىَّ فَإِنَّ صَلَاتَكُمْ تَبْلَغُنِي حَيْثُ كُنْتُ » ( رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ وَرَوَاتُهُ ثَقَاتٌ <sup>(١)</sup> ) .

(١) قوله ( لا تجعلوا بيوتكم قبوراً ) قال شيخ الإسلام ابن تيمية .  
أى لا تعطلوها من الصلاة فيها والدعاء والقراءة فتكون بمنزلة القبور فأمر  
بتحرى العبادة في البيوت ونهى عن تحريمها عند القبور عكس ما يفعله المشركون  
من التصارى ومن تشبه بهم من هذه الأمة . وفى الصحيحين عن ابن عمر مرفوعا  
( اجعلوا صلاتكم فى بيوتكم ولا تتخذوها قبورا ) وفى صحيح مسلم عن ابن  
عمر أيضا مرفوعا ( لا تجعلوا بيوتكم مقابر فإن الشيطان يفر من البيت الذى  
يسمع سورة البقرة تقرأ فيه ) وقوله ( ولا تجعلوا قبرى عيداً ) قال العلامة ابن  
القيم رحمه الله تعالى : العيد ما يمتاد بمجيئه وقصده من زمان ومكان مأخوذ من  
المعاودة والاعتیاد فإذا كان اسماً للمكان فهو المكان الذى يقصد فيه الاجتماع  
وانتيابه للعبادة وغيرها كما أن المسجد الحرام ومنى ومزدلفة وعرفة والمشاعر  
جعلها الله عيدا للحنفاء ومثابة كما جعل أيام العيد فيها عيدا وكان للمشركين  
أعياد زمانية ومكانية فلما جاء الله بالإسلام أبطلها وعوض الحنفاء منها عيد  
الفطر وعيد النحر وأيام منى كما عوض من أعياد المشركين المسكانية بالكعبة  
ومنى ومزدلفة وعرفة والمشاعر ، وقوله : ( وصلوا على فإن صلاتكم تبلغنى حيث  
كنتم ) يشير بذلك إلى أن ما ينالنى منكم من الصلاة والسلام على محمد  
فولكم وبعدهم فلا حاجة لكم إلى اتخاذه عيداً تتنابونه وتترددون إليه لأجل  
ذلك والله أعلم .

وَعَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ رَأَى رَجُلًا يَجِيءُ إِلَى فُرْجَةٍ  
كَانَتْ عِنْدَ قَبْرِ النَّبِيِّ ﷺ فَيَدْخُلُ فِيهَا فَيَدْعُو فِيهَا وَقَالَ : أَلَا أُحَدِّثُكُمْ  
حَدِيثًا سَمِعْتُهُ مِنْ أَبِي عَن جَدِّي عَنِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « لَا تَتَخَذُوا  
قَبْرِي عِيدًا وَلَا بَيُوتَكُمْ قُبُورًا فَإِنَّ تَسْلِيمَكُمْ لَيَبْلُغَنِي أَيْنَمَا كُنْتُمْ »  
رَوَاهُ فِي الْمُخْتَارِ (١) .

فيه مسائل : الأولى تفسير آية براءة الثانية إبعاده أمته عن هذا الحى غاية  
البعد الثالثة ذكر حرمة علينا ورافته ورحمته الرابعة نهي عن زيارة قبره على وجه  
مخصوص مع أن زيارته من أفضل الأعمال الخامسة نهي عن الأكثار من  
الزيارة السادسة حث على النافلة في البيت السابعة أنه مقرر عندهم أنه لا يصل في  
المقبرة الثامنة تعليل ذلك بأن صلاة الرجل وسلامه عليه يبلغه وإن بعد فلا حاجة  
إلا ما يتممه من أراد القرب التاسعة كونه صلى الله عليه وسلم في البرزخ تعرض  
عليه أعمال أمته في الصلاة والسلام عليه .

( ١ ) قوله « إلى فرجة » - بضم الفاء وسكون الراء - هي الكوة في الجدار  
والخوخة ونحوهما وقوله فَيَدْخُلُ فِيهَا فَيَدْعُو فِيهَا ، يدل على منع قصد القبور  
والمشاهد لأجل الدعاء والصلاة عندما قال شيخ الإسلام رحمه الله ما علمت  
أحدا رخص فيه لأن ذلك نوع من اتخاذ عيدا وأيضا قصد القبر  
للسلام غير مشروع لذلك كره مالك لأهل المدينة فكما دخل الإنسان المسجد  
أن يأتي قبر النبي صلى الله عليه وسلم لأن السلف لم يكونوا يفعلون ذلك  
ولن يصلح آخر هذه الأمة إلا ما أصلح أولها وكان الصحابة والتابعون رضي

الله عنهم يأتون إلى مسجد النبي صلى الله عليه وسلم فيصلون فإذا قضوا الصلاة قعدوا أو خرجوا ولم يكونوا يأتون القبر للسلام لعلمهم أن الصلاة والسلام عليه في الصلاة أكل وأفضل ، وأما دخولهم عند قبره للصلاة والسلام عليه هناك أو للصلاة والدعاء فلم يشرعه لهم بل نهام في قوله : لا تتخذوا قبري عيداً وصلوا على فإن صلاتكم تطفئني ، فبين أن الصلاة تصل إلى من بعد وكذلك السلام ؛ ولعن من اتخذ قبور الأنبياء مساجد وكانت الحجرة في زمانهم يدخل إليها من الباب إذا كانت عائشة رضى الله عنها فيها وبعد ذلك بنى الحائط الآخر وهم مع ذلك التمسك من الوصول إلى قبره لا يدخلون عليه لا السلام ولا الصلاة ولا الدعاء لأنفسهم ولا لغيرهم ولا لسؤال عن حديث أو علم ولا كان الشيطان يطمع فيهم حتى يسمعهم كلاماً أو سلاماً فينتظرون أنه هو كلمهم وأقام وبين لم الأحاديث أنه قد رد عليهم السلام بصوت يسمع من خارج كما طمع الشيطان في غيرهم فأضلهم عن قبره وقد غيره حتى ظنوا أن صاحب القبر يأمرهم وينهاهم ويفتيهم ويحدثهم في الظاهر وأنه يخرج من القبر ويرويه خارجاً من القبر ويظنون أن نفس أبدان الموق خرجت تكلمهم وأن روح الميت تجسدت لهم فرآهم النبي صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج والمقصود أن الصحابة رضى الله عنهم لم يكونوا يستادون الصلاة والسلام عليه عند قبره كما يفعله من بعدهم من الخوف وإنما كان يأتي من الخراج فيسلم عليه إذا قدم من سفر كما كان ابن عمر يفعله قال عبيد الله بن عمر عن نافع كان ابن عمر إذا قدم من سفر أتى قبر النبي صلى الله عليه وسلم فقال السلام عليك يا رسول الله السلام عليك يا أبا بكر السلام عليك يا أباة ثم ينصرف قال عبيد الله ما نعلم أحداً من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فعل ذلك إلا ابن عمر اه من فتح المجيد ببعض تصرف ،

﴿ بَابُ مَا جَاءَ أَنَّ بَعْضَ هَذِهِ الْأُمَّةِ يَعْبُدُ الْأَوْثَانَ ﴾ <sup>(١)</sup>

وَقَوْلِهِ تَعَالَى : ( أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيحًا مِنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ ) <sup>(٢)</sup> ، وَقَوْلِهِ تَعَالَى : ( قُلْ هَلْ أَنْبَأُكُمْ بِشَرِّ مِنْ ذَلِكَ

وقوله في المختار : هو اسم كتاب في الحديث جمع فيه مؤلفه - الإمام العلامة أبو عبد الله محمد بن عبد الله المقدسي الحافظ ضياء الدين أحد الأعلام - الأحاديث الجياد الزائدة على الصحيحين . قال الإمام الذهبي في ترجمته : أفنى عمره في هذا الشأن مع الدين المتين والورع والفضيلة التامة والإتقان فآله يرحمه ويرضى عنه والله أعلم .

( ١ ) أوثان جمع وثن يطلق على كل ما قصد بنوع من أنواع العبادة من دون الله صورة كان أو غير صورة قال صاحب النهاية : وقد يطلق الوثن على غير الصورة ومنه حديث عدي بن حاتم قدمت على النبي صلى الله عليه وسلم وفي عنقي طيب من ذهب فقال لي أتني هذا الوثن فلذلك أطلقه بعضهم على القبور والمشاهد وغيرها واستدل بقول الخليل عليه السلام : ( إنما تعبدون من دون الله آوثانًا وتخلفون إفاكًا ) مع قوله : ( قالوا نعبد أصنامًا فنظل لها عاكفين ) وقوله ( أتعبدون ما تتحوتون ) والله أعلم .

( ٢ ) أما الجبث فيطلق على الصنم والكاهن والساحر ونحو ذلك قال الجوهري في الصحاح : والطاغوت والشیطان في صورة إنسان يتحاكون إليه وهو صاحب أمرهم . وقال الإمام مالك : هو كل ما يعبدون من دون الله عز وجل وبقيّة الآية وهو قوله تعالى : ( ويقولون الذين كفروا هؤلاء

مَثُوبَةً عِنْدَ اللَّهِ مَنِ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْقِرَدَةَ  
وَالْخَنَازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ <sup>(١)</sup> ، وَقَوْلِهِ : ( قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَى

أَهْدَى مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلًا ) قال الحافظ بن كثير في تفسيره : أى يفضلون  
الكفار على المسلمين بجهلهم وقلة دينهم وكفرهم بكتاب الله الذى بأيديهم وقد  
روى ابن أبى حاتم بسنده إلى عكرمة قال جاء يحيى بن أنطاب وكعب بن الأشرف  
إلى أهل مكة فقالوا لهم أنتم أهل الكتاب وأهل العلم فأخبرونا عنا وعن محمد  
فقالوا ما أنتم ومحمد؟ نحن نصل الأرحام وننحر الكرماء ونسقى الماء على اللبن ونفك  
العاني ونسقى الحبيص وعحمد صبور قطع أرحامنا واتبعه سراق الحبيص من غفار  
فنحن خير أم هو؟ فقالوا ( أنتم خير وأهدى سبيلا ) فأنزل الله تعالى ( ألم تر  
إلى الذين أوتوا نصيبا من الآية .

(١) قال الحافظ ابن كثير أى هل أخبركم بشر من ذلك مثوبة عند الله أى هل  
أخبركم بشر جزاء عند الله يوم القيامة مما تظنون به بنا وهم أنتم الذين تصفون بهذه  
الصفات المنسوبة بقوله من لعنه أى أبعد من رحمته وغضبه عليه أى غضبا  
لا يرضى بعده أبدا وجعل منهم القردة والخنازير ( وعن ابن مسعود قال :  
سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن القردة والخنازير أهى مما مسح الله  
فقال إن الله يهلك قوما أو قال لم يمسح قوما فيجعل لهم نسلا ولا عقبا  
وأن القردة والخنازير كانت قبل ذلك رواء مسلم وهذه الآية جواب لقولهم  
لم نر أهل دين أقل خطا في الدنيا والآخرة منكم ولا دينا شرا من دينكم  
والقردة أصحاب السهت والخنازير كفار مائدة عيسى . وقد روى عن  
طعن عباس أن الذين مسحوا كلاهما من أصحاب السهت فشبابهم مسحوا دفرة

أَمْرِهِمْ لَتَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِمْ مَسْجِدًا (٣٧).

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « لَتَتَّخِذَنَّ سُنَنَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ حَذْوًا الْقُدَّةَ بِالْقُدَّةِ حَتَّى لَوْ دَخَلُوا جُحْرَ ضَبٍّ

ومشايعهم مسخوا خنازير وقوله وعيد الطاغوت أى وجعل منهم من عيّد الطاغوت أى أطاع الشيطان فيما سول له وقدور فيه قراءات كثيرة يرجع معناها إلى أنكم يا أهل الكتاب الطاعنين في ديننا الذى هو توحيد الله تعالى وأفراده بالعبادة دون ما سواه كيف يصدر منكم هذا وأنتم قد وجد منكم جميع ما ذكر ولهذا قال في آخر الآية ( أولئك شر مكانا ) أى عما تظنون بنا ( وأضل عن سواء السبيل ) وهذا من باب استحالة أفعال التفضيل ليس في الطرف الآخر مشاركة كقوله عز وجل ( أصحاب الجنة يومئذ خير مستقراً وأحسن مقيلاً ) والله أعلم .

(١) قوله ( الذين غلبوا على أمرهم ) الذى قال ذلك أصحاب الكلمة والنفوذ زمن أصحاب الكهف أى قالوا نتخذ على أصحاب الكهف مسجداً ليعرفوا قصدتم الناس يتبركوا فيهم كما يفعل غالب جهال المسلمين الآن وبعض خواصهم وهذا على جهة التلميح بدليل قوله صلى الله عليه وسلم ( لن اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم وحالحيم مساجد يحذوا فاعلموا ) وقد روى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه لما وجد قبر دانيال فى مانه زبال العراق أمر أن يخفى عن الناس وأن تدفن تلك الرقعة التى وجدوها عنده فيها شوم من الملاحم وغيرها والله أعلم .



لَدَخَلْتُمُوهُ» قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى قَالَ «فَن» <sup>(١)</sup> أَخْرَجَاهُ .

وَلِمُسْلِمٍ عَنْ ثَوْبَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « إِنَّ اللَّهَ ذَوَى إِلَى الْأَرْضِ فَرَأَيْتُ مَشَارِقَهَا وَمَغَارِبَهَا وَأَنَّ أُمَّتِي سَيَبْلُغُ مُلْكُهَا مَا ذَرَوِي لِي مِنْهَا ، وَأُعْطِيتُ الْكِتَابَيْنِ الْأَحْمَرَ وَالْأَبْيَضَ وَإِنِّي سَأَلْتُ

(١) ( قوله لتبين سنن ) بفتح السين المهملة أى طريق من كان قبلكم وقوله ( حذو القعدة بالقعدة ) ينصب حذو على المصدر والقعدة بضم القاف واحدة القذاذ وهو ريش السهم القعدة الأخرى فوقع كما أخبر صلى الله عليه وسلم وهو علم في ذلك كما تشبه قعدة السهم أى لتتبع طريقهم في كل ما فعلوه وتشبهوهم من أعلام النبوة وقوله ( حتى لو دخلوا حجر ضب لدخلتموه ) وفي حديث آخر ( حتى لو كان فيهم من يأتى أمه علانية لكان من أمتي من يفعل ذلك ) أراد صلى الله عليه وسلم أن أمته لا تدع شيئاً مما كان يفعله اليهود والنصارى إلا فعلته كله لا تترك منه شيئاً ولهذا قال ابن عبيته . من فسد من عبادنا ففيه شبه اليهود ومن فسد من عبادنا ففيه شبه من النصارى وقوله ( قال فن ) استفهام تقرير أى فن هم غير أولئك ولا يخفى على العاقل أنه لو تتبع أفعال الناس الذين يدعون مسلمين الآن لرأى غالبيتهم ليسوا على كل شيء من صفات المسلمين لا في المأكل والمشرب والملبس ولا في للعبادات بل عبادتهم مشوبة بأشياء من أعمال الجوس والمشركين وعوائيم تشبه عوائد اليهود والنصارى ولا واعظ ولا زاجر يمنعهم من ذلك ويحذوهم صافته نسأل الله صلاح الأمة وصلاح قادتها من أمراء وعلماء وأئمة وإلا فلي الإسلام والمسلمين السلام .

رَبِّي لِأُمِّي أَنْ لَا يَهْلِكَهَا بِسَنَةِ بِعَامَةٍ وَأَنْ لَا يُسَلِّطَ عَدُوًّا مِنْ سِوَى أَنْفُسِهِمْ فَيَسْتَبِيحَ بَيْضَتَهُمْ وَإِنَّ رَبِّي قَالَ يَا مُحَمَّدُ إِنِّي إِذَا قَضَيْتُ قَضَاءً فَإِنَّهُ لَا يُرَدُّ ، وَإِنِّي أَعْطَيْتُكَ لِأُمَّتِكَ أَنْ لَا أَهْلِكَهُمْ بِسَنَةِ بِعَامَةٍ وَأَنْ لَا أُسَاطَ عَلَيْهِمْ عَدُوًّا مِنْ سِوَى أَنْفُسِهِمْ فَيَسْتَبِيحَ بَيْضَتَهُمْ وَلَوْ اجْتَمَعَ عَلَيْهِمْ مَنْ يَأْطَارُهَا حَتَّى يَكُونَ بَعْضُهُمْ يَهْلِكُ بَعْضًا وَيُسَيِّ بَعْضُهُمْ بَعْضًا « (١) ، وَرَوَاهُ الْإِبْرَقَانِي فِي صَحِيحِهِ ، وَزَادَ

(١) قوله « زوى لى الارض » أى جمع يقال زويت الشيء جمعت وقبضته يريد تقريب البعيد منها حتى اطلع عليه اطلاقه على التقريب بأن طويت له الارض وجعلت مجموعة كهبة كف فى مرآة ينظره بأبصر ماتملكه أمته من أقصى مشارق الارض ومغاربها ؛ وقوله « وإن أمتى ستبلغ ملكها ما زوى لى » ، قال القرطبي هذا الخبر وجد يخبره كما صلى الله عليه وآله وسلم وكان ذلك من دلائل نبوته وذلك أن ملك أمته اتسع إلى أن يبلغ أقصى طنجة الذى هو منتهى عبارة المغرب إلى أقصى المشرق مما وراء خراسان والنهر وكثير من بلاد السند والهند والصين ولم يتسع ذلك الاتساع من جهة الجنوب والشمال ولذلك لم يذكر عليه السلام أنه أريه ولا أخبر أن ملك أمته يبلغه : قوله « وأعطيت الكنزين الأحمر والأبيض » .

قال القرطبي : يعنى به كنز كسرى وهو ملك الفرس وكنز قيصر وهو ملك الروم وقصورهما وبلادهما وقد قال صلى الله عليه وسلم ( والذى نفسى بيده لتنفض كنوزهما فى سبيل الله ) وعبر بالأحمر على كنز قيصر لأن الغالب عندهم

كان الذهب وبالأبيض عن كثر كسرى لأن الغالب عنده كان الجوهر والفضة ووجد ذلك في خلافة عمر فإنه سيق إليه تاج كسرى وحيلته وما كان في بيوت أمواله وجميع ما حوته مملكته على سعتها وعظمتها وكذلك فعل الله بقمصر وقوله (وإني سألت ربي لأمتي أن لا يهلكها بسنة بعامة) هكذا ثبت في أصل المصنف رحمه الله بعامة بالبلاء كما قاله صاحب فتح المجيد وهي رواية صحيحة في صحيح مسلم وفي بعضها يحذفها قال القرطبي وكأنها زيادة لأن عامة صفة السنة والسنة الجذب الذي يكون به الهلاك العام ويسمى الجذب والقحط منة ويجمع على سنين كما قال تعالى (واقعد أخذنا آل فرعون بالسنين) أي الجذب المتوالى وقوله (من سوى أنفسهم) أي من غيرهم من الكفار من هلاك بعضهم بعضا يسبى بعضهم بعضا وقد حصل ذلك ومن أراد تفاصيل ما وقع فعليه بكتب التاريخ لأن هنا ليس محل ذكره أسأل الله السلامة والتوفيق وقوله (فيستبيح بيضتهم) .

قال الجوهري: بيضة كل شيء حوزته وبيضة القوم ساحتهم وعلى هذا فيكون معنى الحديث أن الله لا يسلط العدو على كافة المسلمين حتى يستبيح جميع ما حازوه في البلاد والأرض ولو اجتمع عليهم من بأقطار الأرض وهي جواربها . وقوله (حتى يسكنون بعضهم يهلك بعضا ويسبى بعضهم بعضا) الظاهر أن حتى عاطفة أو تكون لانتهاء الغاية أي أن أمر الأئمة ينتهي إلى أن يكون بعضهم يهلك بعضا ويسبى بعضهم بعضا وقد سلط الله بعضهم على بعض كما هو حاصل وواقع الآن لكثرة اختلافهم وتفرقهم وحجم المناصب والرياسة وجمعهم المال وعدم الرجوع إلى الأمر البين من الدين نسأل الله السلامة وقوله (وإن ربي قال يا محمد إذا قضيت قضاءً فإنه لا يرد) يعني إذا حكمت حكماً مبرماً نافذاً فإنه لا يرد بشيء ولا يقدر أحد على رده كما قال صلى الله

« وَإِنَّمَا أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي الْأَئِمَّةَ مِنَ الْمُضِلِّينَ وَإِذَا وَقَعَ عَلَيْهِمُ السَّيْفُ لَمْ يُرْفَعْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَلَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَلْحَقَ حَيْثُ مِنْ أُمَّتِي بِالْمُشْرِكِينَ وَحَتَّى تَعْبُدَ فِتْنَانٌ مِنْ أُمَّتِي الْأَوْتَانِ وَأَنَّهُ سَيَكُونُ فِي أُمَّتِي كَذَابُونَ ثَلَاثُونَ كُلَّهُمْ يَزْعُمُ أَنَّهُ نَبِيٌّ ، وَأَنَا خَاتَمُ النَّبِيِّينَ لَا نَبِيَّ بَعْدِي وَلَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي عَلَى الْحَقِّ مَنْصُورَةٌ لَا يَضُرُّهُمْ مَنْ خَذَلَهُمْ حَتَّى يَأْتِيَ أَمْرُ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى » (١) .

عليه وآله وسلم ( ولا راد لما فضيت ) والله أعلم .

والبرقاني هو الإمام الحافظ الكبير أبو بكر أحمد بن غالب الخوارزمي سنة ست وثلاثين وثلاثمائة وتوفي سنة خمس وعشرين وأربعمائة قال الخطيب كان ثباتاً ورعاً لم نر في شيوعنا أنبت منه عارفاً بالفقه كثير التصانيف صنف مسنداً ضمنه ما اشتمل عليه الصحيحان وجمع حديث النووي وحديث شعبة وطائفة وهذا الحديث رواه أبو داود بتمامه بسنده إلى أبي قلابة .

(١) قوله ( وإِنَّمَا أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي الْأَئِمَّةَ مِنَ الْمُضِلِّينَ ) أراد والله أعلم الأمراء والعلماء والعباد فيحكمون فيهم بغير علم فيضلون كما قال تعالى :

( وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكِبَرَانَا فَأَضَلُّوا السَّبِيلَ ) وكان يقول بعض هؤلاء يقول لأصحابه من كان له حاجة فليات إلى قبري فاني أقضيها له ولا خير في رجل يحجبه عن أصحابه ذراع من تراب ونحو هذا وهذا هو الضلال البعيد يدعو أصحابه إلى أن يعبدوه من دون الله ويسألوه ما لا يقدر عليه من قضاء حاجتهم وتفريج كرباتهم وقد قال تعالى ( يدعونه

دون الله ما لا يضره وما لا ينفعه ذلك هو الضلال البعيد يدعو لمن ضره أكبر من نفعه ( الآية قال في فتح المجيد : ومن هذا الضرب من يدعى أنه يصل مع الله إلى حال تسقط عنه التكاليف ويدعى أن الأولياء يدعون ويستغاث بهم في حياتهم ومماتهم وأنهم ينفعون ويضررون ويدبرون الأمور في سبيل الكرامة وأنه يطلع على اللوح المحفوظ ويعلم أسرار الناس وما في ضمائرهم ويجوز بناء المساجد على قبور الأنبياء والصالحين وإيقادها بالسراج ونحو ذلك من الغلو والافراط والعبادة لغير الله اهـ ؛ وقوله ( وإذا وقع عليهم السيف لم يرفع إلى يوم القيامة ) وقد وقع ذلك فان السيف لما وقع بقتل عثمان رضى الله عنه وأرضاه لم يرفع وكذلك يكون إلى يوم القيامة لكن قد يكثر تارة ويقل أخرى ويكون في جهة ويرتفع عن أخرى وقوله « ولا تقوم الساعة حتى يلحق حمى من أمتى بالمشركين ، الحمى واحد الأحياء وهى القبائل وفى رواية أبى داود ( حتى يلحق قبائل من أمتى بالمشركين والمعنى أنهم يكونون معهم ويرتدون برغبتهم من أهل الإسلام ولحقوهم بأهل الشرك وقوله : « حتى تذهبفتان » الخ الفتان هو الجماعات الكثيرة قاله صاحب النهاية وسيفسره المصنف بعد وفى رواية أبى داود ( حتى تعبد قبائل من أمتى الأوثان ) .

وقد تقدم لك فيما سبق أن الوثن يطلق على كل ما يتخذ قرينة من دون الله ولقد غلب الشرك على أكثر النفوس لظهور الجهل وخفاء العلم حتى صار المأمور منكر والمنكر معروفا والسنة بدعة والبدعة سنة وطمست الأعلام واشتدت غرابة الإسلام وقل العلماء وغلب السفهاء وتفاقم الأمر واشتد البأس وظهر الفساد فى البر والبحر بما كسبت أيدى الناس ولكن لاتزال طائفة من الامة المحمدية قائمة بالحق لا يضرها من خالفها حتى يأتى أمر الله ، والله أعلم .

فيه مسائل . الأولى تفسير آية النساء . الثانية تفسير آية المائدة (١) الثالثة تفسير آية الكهف والرابعة ومن أهمها معنى الإيمان بالجبت والطاغوت في هذا الموضع هل هو اعتقاد قلب أو هو موافقة أصحابها مع حضها ومعرفة بطلانها الخامسة قولهم إن الكفار الذين يعرفون كفرهم أهدي سبيلا من المؤمنين السادسة وهي المقصود بالترجمة أن هذا لا بد أن يوجد في هذه الأمة كما تقرر في حديث أبي سعيد السابعة التصريح بوقوعها أعنى عبارة الأوثان في هذه الأمة في جموع كثيرة الثامنة العجب المعجب خروج من يدعى النبوة مثل المختار (٢) مع تكلمه بالشهادتين وتصريحه أنه من هذه الأمة وأن الرسول حق وأن القرآن حق وفيه أن محمد أخاتم النبيين ومع هذا يصدق في هذا كله مع التضاد الواضح وقد خرج المختار في آخر عصر الصحابة وتبعه كثير التاسعة البشارة بأن الحق لا يزول بالكلية كما زال فيما مضى لابل تزال عليه طائفة العاشرة الآية العظمى أنهم مع قتلهم لا يضرم من خالفهم إلى شرط الساعة الحادية عشرة أن ذلك الشرط إلى قيام الساعة الثانية عشرة ما فيهن من الآيات العظيمة منها إخباره بأن الله زوى له المشارق والمغارب وأخبر بمعنى ذلك وقوع كما أخبر بخلاف الجنوب والشمال وإخباره بأنه أعطى الكثر وإخباره بإجابة دعوته لأمته في الاثنين وإخباره بأنه منع الثالثة وإخباره بوقوع السيف وأنه لا يرفع إذا وقع وإخباره بظهور المنتبين في هذه الأمة وإخباره ببقاء الطائفة المنصورة وكل هذا وقع كما أخبر مع أن كل واحدة منها من أبعد ما يكون في العقول . الثالثة عشر حصرة الخوف على أمته من الأئمة المضلين . الرابعة عشر التنبيه على معنى عبادة الأوثان .

(١) آية النساء هي قوله تعالى ( ألم تر إلى الذين أتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت ) وآية المائدة وهو قوله تعالى ( قل هل أنبئكم ) الخ . (٢) هو ابن أبي عبد الله الثقف خرج وغلب على الكوفة في أول خلافة ابن الزبير وأظهر محبة أهل البيت ودعا الناس إلى طلب قتلة الحسين قتبهم

( بَابُ مَا جَاءَ فِي السَّخْرِ )<sup>(١)</sup>

وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى : ( وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَأْلَهُ فِي الْآخِرَةِ

فقتل كثير آمن بأمر ذلك وأعان عليه فأحبه الناس ثم ادعى النبوة وزعم أن جبريل عليه السلام يأتيه ، وقد ادعى النبوة غيره أيضا من الرجال والنساء ومن ادعى ذلك زمن الرسول عليه الصلاة والسلام مسيلة الكذاب فإنه ادعى النبوة باليمامة والأسود العنسي باليمن وفي زمن خلافة أبي بكر الصديق رضي الله عنه ، طليحة بن خويلد في بني خزيمية وبجراح في بني تميم وقتله الأسود قبل أن يتوفى النبي صلى الله عليه وسلم ومسيلة في خلافة أبي بكر رضي الله عنه قتله وحشي قاتل حمزة يوم أحد وشاركه في قتله مسيلة يوم اليمامة رجل من الأنصار وتاب طليحة ومات على الإسلام في زمن عمر رضي الله عنه ، وقتل أن بجراح تاب أيضا. ومن ادعى النبوة أيضا الحرث الكذاب خرج في خلافة عبد الملك بن مروان فقتل وخرج في خلافة بني العباس جماعة أيضا وقد أهلك الله تعالى من وقع له منهم ذلك والله أعلم .

(١) السحر في اللغة عبارة عما خفي ولطف سعيه كما قاله ابن كثير ولهذا جاء في الحديث إن من البيان لسحر وأسمى السحر سحراً لأنه يقع خفياً آخر الليل قال أبو محمد المقدسي في الكافي السحر عزائم ورق وعقد تؤثر في القلوب والأبدان فيعرض ويفرق بين المرء وزوجه . قال الله تعالى ( فيتعلمون منهما ما يفرقون به بين المرء وزوجه ) وقال سبحانه : ( ومن شر النفاثات في العقد ) يعني السواحر اللاتي يعقدن في سحرهن وتنقضن في عقدهن ولو لا أن للسحر حقيقة لم يأمر بالاستعاذة منه وقد روى البخاري بسنده عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت : إن النبي .

(مِنْ خَلْقِ) <sup>(١)</sup> ، وَقَوْلُهُ : (يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ) .

صلى الله عليه وسلم سحر حتى إنه ليخيل إليه أن يفعل الشيء وما يفعله أنه قال لها ذات يوم أتاني ملكان جلوس أحدهما عند رأسي والآخر عند رجلي فقال ما وجع الرجل قال معطوب قال ومن طبه قال لبيدين الأصم في مشط ومشاطة في جف طلعة ذكرى في برذر وان وقد قلنا أقوال علماء الإسلام في سحر النبي صلى الله عليه وآله وسلم قديما وحديثا في تعليقنا على كتاب تجريد التوحيد المفيد للعلامة المقرئ وحققنا أنه قال لا يمنع السحر بالنبي صلى الله عليه وسلم لأنه صلى الله عليه وسلم أنه قال ليخيل إليه فكان غاية هذا فيه صلى الله عليه وسلم إنما في جسده وظاهر جوارحه لاني عقله وقلبه فهو مرض من الأمراض وإصابته بالسم لافرق بينهما فلا يقدح في مقام النبوة والله أعلم .

(١) قال الحافظ ابن كثير في تفسيره أى ولقد علم اليهود الذين استبدلوا بالسحر عن متابعة الرسول صلى الله عليه وسلم لمن فعل فعلهم ذلك أنه ماله في الآخرة من خلاق قال ابن عباس . ومجاهد . والسدي : من نصيب

وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة ماله في الآخرة من جهة عند الله وقال عبد الرزاق وقال الحسن ليس : له ديني . وقال سعد عن قتادة في الآخرة من خلاق قال ولقد علم أهل الكتاب فيما عهد الله إليهم أن الساجر لا خلاق له في الآخرة اه وقد نقل عن ابن هبيرة من كتابه الاشراف على مذاهب الاشراف أقوال العلماء في حقيقة السحر وحكم الساحر وتعلم السحر فقال أجمعوا على أن السحر له حقيقة إلا أبا حنيفة فانه قال لا حقيقة له عنده اختلفوا فيمن يتعلم السحر ويستعمله فقالوا وأبو حنيفة ومالك



قَالَ عُمرُ : « الْجَبْتُ السَّحْرَ وَالطَّاغُوتُ مِنَ الشَّيْطَانُ » (١) .

وأحمد : يكفر بذلك ومن أصحاب أبي حنيفة من قال إن تعلمه ليتقيه أو ليحجته فلا يكفر ومن تعلمه معتقدا جوازه أو أنه ينفعه كفر وكذا من اعتقد أن الشياطين تفعل له ما يشاء فهو كافر . وقال الشافعي رحمه الله : إذا تعلم السحر قلنا له صف لنا سحره فان وصف ما يوجب الكفر مثل ما اعتقده أهل بابل من التقرب إلى الكواكب السبعة وأنها تفعل ما يلتبس منها فهو كافر وإن كان لا يوجب الكفر فان اعتقد بإحاطة فهو كافر قال ابن هبيرة : وهل يقتل بمجرد فعله واستمعه فقال مالك وأحمد وقال الشافعي وأبو حنيفة لا فاما أن يقتل بسحره إنا فانه يقتل عند مالك والشافعي . وأحمد ، وقال أبو حنيفة : لا يقتل حتى يتكرر منه ذلك أو يقر في حق شخص معين وإذا قيل فانه يقتل حداً عندهم إلا الشافعي فانه قال يقتل والحالة هذه قصاصاً وهل إذا تاب الساحر تقبل توبته ؟ فقال مالك وأبو حنيفة . وأحمد في المشهور منهم :

لا تقبل وقال الشافعي وأحمد في الرواية الأخرى : تقبل وأما ساحر أهل الكتاب فعند أبي حنيفة إنه يقتل الساحر المسلم وقال مالك وأحمد والشافعي لا يقتل يعني لقصة لبيد بن الأعصم واختلفوا في المسلمة الساحرة فعند أبي حنيفة أنها لا تقتل ولكن تحبس ؛ وقال الثلاثة حكم الرجل واثقه أعلم (فائدة) أنفع ما يستعمل لإذهاب الشيطان ما أنزل الله على رسوله صلى الله عليه وآله وسلم المعوذتان وفي الحديث : لم يتعوذ بمثلهما ، وكذلك قراءة آية الكرسي فانها مطردة للشيطان .

( ١ ) قد تقدم الكلام على الجبت والطاغوت صفحة ٥٩ فارجع إليه .

وَقَالَ جَابِرٌ : « الطَّوَاعِيتُ كَهَانَ كَانَ يَنْزِلُ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ فِي كُلِّ حَيٍّ وَاحِدٍ » .

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « اجْتَنِبُوا السَّبْعَ الْمُوْبِقَاتِ . قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا هُنَّ ؟ قَالَ : الشِّرْكُ بِاللَّهِ وَالسُّحْرُ وَقَتْلُ النَّفْسِ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَكْلُ الرِّبَا وَأَكْلُ مَالِ الْيَتِيمِ وَالتَّوَلَّى يَوْمَ الزَّحْفِ وَقَذْفُ الْمُحْصَنَاتِ الْغَنَائِلِ الْمُؤْمِنَاتِ » (١) .

(١) هذا الحديث ذكره المصنف هكذا بدون عزو إلى كتاب وهو في الصحيحين ، رواه أيضا أبو داود والنسائي وهناك شرح ألفاظه ، قوله (اجتنبوا أى ابعدوا من الاجتناب وهو أبلغ من ابعدوا واحذروا ونحو ذلك نحو قوله تعالى : (ولا تقربوا الزنا) لأن النهى عن القربان أبلغ من النهى عن المباشرة وأما قوله تعالى (ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن) وقوله (الموبقات) بموحدة وقاف المهلكات جمع موبقة وسميت كذلك لأنها تهلك فاعلها في الدنيا بما يترتب عليه من العقوبات وفي الآخرة من العذاب وقوله : (الشرك بالله) أى أحدها الشرك بالله والشرك جعل أحد شريكا لآخر ، والمراد هنا اتخاذ إله غير الله وقوله : (والسحر) أى الثاني السحر وهو في اللغة صرف الشيء عن وجهه وقد تقدم الكلام عليه مستوفى عليه قريبا وقوله : (وقتل النفس) أى الثالث من فعل الموبقات قتل النفس التى حرم الله إلا بالحق بأن تفعل ما يوجب قتلها كالشرك . والنفس بالنفس والزانى بعد الاحصان والمحرمه نفس المسلم

المعصوم . والمعاهد كما ورد في الحديث ( من قتل معاهداً لم يرح رائحة الجنة ) واختلف العلماء فيمن قتل مؤمناً متعمداً هل له توبة أم لا ؟ فذهب ابن عباس . وأبو هريرة . وغيرهما إلى أنه لا توبة له استدلالاً بقوله تعالى : ( ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها ) قال ابن عباس نزلت هذه الآية وهي آخر ما نزل وما نسخها شيء ، وفي رواية لقد نزلت في آخر ما نزل ما نسخها شيء حتى قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وما نزل وحى ، ويشهد له ما رواه النسائي وأحمد عن معاوية سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ( كل ذنب عسى أن يغفره الله إلا الرجل يموت كافراً أو الرجل يقتل مؤمناً متعمداً ) وذهب جمهور الأئمة خلفاً عن سلف إلى أن القاتل له توبة فيما بينه وبين الله تعالى فإن تاب وأنبأ وعمِل صالحاً بدل الله سيئاته حسنات كما قال تعالى ( والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق أثاماً يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهاناً إلا من تاب وآمن وعمل صالحاً فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات وكان الله غفوراً رحيماً ) ؛ وقوله ( وأكل الربا ) أى الرابع أكل الربا وهو فضل مال بلا عوض وهو يشمل جميع أنواعه قال تعالى ( الذين يأكلون الربا لا يقومون إلا كما يقوم الذى يتخبطه الشيطان من المس ) الآيات . قال العلامة ابن دقيق العيد وهو مجرب لسوء الخاتمة نعوذ بالله من ذلك . وقد تكلمنا على ما يتعلق بالربا وأحكامه ومذاهب علماء السلف في تفاصيل وتحقيق الحق من ذلك في تعليقنا على أحكام الأحكام شرح عمدة الأحكام لابن دقيق العيد بما يكفى ويشنى فارجع إليه ، وقوله ( وأكل مال اليتيم ) أى الخامس أكل مال اليتيم - وهو المنفرد فى اللغة وهو من مات

( ٦ - توحيد )

وَعَنْ جُنْدَبٍ مَرْفُوعًا : « حَدَّثَ السَّاحِرِ ضَرْبَةً بِالسَّيْفِ » <sup>(١)</sup>  
 رَوَاهُ نَجَّالَةُ التِّرْمِذِيِّ وَقَالَ الصَّحِيحُ إِنَّهُ مَوْقُوفٌ .  
 وَفِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ عَنْ نَجَّالَةَ بْنِ عَبْدِ قَالَ : كَتَبَ عُمرُ بْنُ  
 الْخَطَّابِ أَنْ أَقْتُلُوا كُلَّ سَاحِرٍ وَسَاحِرَةٍ . قَالَ فَقَتَلْنَا ثَلَاثَ  
 سَوَاحِرَ <sup>(٢)</sup> .

أبوه قبل أن يبلغ ، وفي البهائم من ماتت أمه والمراد التعدي فيه وعبر بالاكل  
 لأنه أعم وجوه الانتفاع كما قال تعالى ( إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما )  
 الآية وقوله ( والتولى يوم الزحف ) أى السادس الفرار والادبار عن  
 الكفار وقت التحام القتال ويكون كبيرة إذا فر إلى غير فئة أو غير متعرف  
 لقتال كما قيد به فى الآية ، وقوله ( قذف المحصنات الغافلات ) أى السابغ  
 قذف المحصنات القذف فى الأصل - روى البجير استعير الشتم والعيب والبهتان  
 المحصنات جمع محصنه - بفتح الصاد - اسم مفعول أى التى أحصنها الله تعالى  
 وحفظها من الزنا وبكسر الصاد اسم فاعل - أى التى حفظت فرجها من الزنا  
 والمراد بن الحرائر العفيفات والمراد وميمن بزنا أو لواط ، وقوله ( المؤمنات )  
 احتراز به عن الكافرات فإن قذفهن ليس من الكبائر وإن كانت ذمية قذفها  
 من الصنائر لا يوجب الحد وفى قذف الأمة المسلمة التعزير دون الحد  
 والله أعلم .

(١) قوله ضربة روى بالهاء وبالثاء وكلاما صحيح وقد تقدم أقوال العلماء  
 فى حكمه عن أبى هبيرة أنفا فراجعه .

(٢) هذا الآخر رواه البخارى فى صحيحه كما قال المصنف رحمه الله

وَصَحَّ عَنْ حَفْصَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا أَمَرَتْ بِقَتْلِ جَارِيَةٍ لَهَا  
سَحَرَتْهَا فَقَتَلَتْ (١) .

وَكَذَلِكَ صَحَّ عَنْ جُنْدَبٍ قَالَ أَحْمَدُ عَنْ ثَلَاثَةٍ مِنْ أَصْحَابِ  
النَّبِيِّ ﷺ (٢) .

فيه مسائل الأولى تفسير آية البقرة . الثانية تفسير آية النساء . الثالثة تفسير  
الجبث والطاغوت والفرق بينهما . الرابعة أن الطاغوت قد يكون من الجن  
وقد يكون من الإنس . الخامسة معرفة السبع المويقات المخصوصات بالنهاي  
السادسة أن الساحر يكفر . السابعة أنه يقتل ولا يستتاب . الثامنة وجود هذا  
في المسلمين على عهد عمر فكيف بعدم .

تعالى لكن لم يذكر قتل السواحر وظاهر الحديث أنه يقتل عن غير استتابة  
وهو كذلك على المشهور عن أحمد ، وبه قال مالك لأن علم السحر لا يزول  
بالتوبة ، وعن أحمد يستتاب فإن تاب قبلت توبته ، وبه قال الشافعي لأن ذنبه  
لا يزيد عن الشرك والمشرک يستتاب وقبلت توبته ولذلك صح لإيمان سمرة فرعون  
وتوبتهم والله أعلم .

(١) هذا الآثار رواه مالك في الموطأ في باب ما جاء في الغيلة والسحر وقال بعد  
ذكره الساحر الذي يعمل السحر ولم يعمل ذلك له غيره هو . مثل الذي قال  
الله تبارك وتعالى في كتابه ( وقد هلكوا لمن اشترا ما له في الآخرة من خلاق )  
فأرى أن يقتل ذلك إذ عمل هو ذلك نفسه اه وحفصة رضى الله عنها هي أم  
المؤمنين بنت عمر بن الخطاب رضى الله عنه تزوجها رسول الله صلى الله عليه  
وسلم بعد خنيس بن حذافة مائة سنة خمس وأربعين والله أعلم .

(٢) وهم عمر وحفصة وجندب .

﴿ بَابُ بَيَانِ شَيْءٍ مِنْ أَنْوَاعِ السَّحْرِ ﴾ <sup>(١)</sup>

قَالَ أَحْمَدُ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا عَوْفٌ عَنْ حَيَّانَ بْنِ الْعَلَاءِ حَدَّثَنَا قَطَنُ بْنُ قَبَيْبَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ « إِنَّ الْعِيَافَةَ وَالطَّرْقَ وَالطَّيْرَةَ مِنَ الْجِبْتِ » <sup>(٢)</sup>. قَالَ عَوْفٌ : الْعِيَافَةُ زَجْرُ الطَّيْرِ

(١) فللسحر أنواع كثيرة أعظمها الأحوال الشيطانية التي غرّب كثيرا من العوام والجهال فآغتر بها كثير من الناس وظنوا أنها تدل على ولاية من جرت على يده ويعدون لها كرامة . وللإمام ابن تيمية كتاب سماه الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان فإنه حق فيه صفات كل منهما واستدل لذلك بآيات قرآنية وأحاديث نبوية تطالعه فإنه يتفعلك إن شاء الله تعالى .

(٢) العيافة - بكسر العين - هي زجر الطير والتفاؤل والاعتبار في ذلك بأسمائها كما يتفاد بالعقاب على العقاب وبالغراب على الغربة وبالهدمد على الهدى والفرق بينهما وبين الطيرة هي التشاؤم بها وقد يستعمل التشاؤم بغير الطير من حيوان وغيره كذا في المراقبة على المشكاة وقال ابن الأثير العيافة زجر الطير والتفاؤل بأسمائها وأصواتها وعمرها - وهو من عادة العرب كثيرا - وهو كثير في أشعارهم يقال عاف تعيف هيفا إذا زجر وحس وظن وبنو أسديذ كرون بالعيافة ويوصفون بها قيل عنهم أن قوما من الجن تذاكروا عيافتهم فأنوهم فقالوا ضلت لنا ناقة فلو أرسلتم معنا من يصف فقالوا لنليم منهم انطلق معهم فاستردفه أحدهم ثم ساروا فلقبهم عقاب كسرة إحدى جناحيها فانتشر الغلام وبكى فقالوا مالك فقال كسرت

وَالطَّرِيقُ الْخَطُّ يَخْطُ بِالأَرْضِ ، وَالْجَبْتُ قَالَ الْحَسَنُ : رَنَّةُ الشَّيْطَانِ .

جناحا ورفعت جناحا وحلفت بالله صراحا ما أنت بأنى ولا تبغى لقاحا اهـ .  
وعوف هذا - هو ابن أبى جميلة البصرى المعروف بعوف الاعرابى - توفى سنة ست أو سبع وأربعين وله ست وثمانون سنة والطرق - بفتح الطاء وسكون الراء - هو ما فسر به عوف وقال ابن الاثير الطرق الضرب بالحصى الذى يفعله النساء وقيل هو الخط فى الرمل اهـ واقتصر العلامة الزعشرى فى الفائق على الأول ونقل ابن الاثير تفسير الخط عن ابن عباس قال ابن عباس الخط هو الذى يخطه الحازى وهو علم قد تركه الناس يأبى صاحب الحاجة إلى الحازى فيه طيه حالوا فىقول له أقعد حتى أخط لك وبين يدي الحازى غلام له معه إلى ميل ثم يأبى أرض رخوه فيخط فيها خطوطا كثيرة بالعجلة لئلا يلحقها المدد ثم يرجع فيمحوا منها على مهل خطين خطين وغلامه يقول للفتاؤل ابن عيان أسرع البيان - فان بقى خطان فهما علامة النجح وإن خط واحد فهو علامة الخيبة اهـ أقول وهو ما يسمى فى زماننا بخط الرمل وهو معروف شائع فى هذا العصر يتميش به كثير من الدجالين وأصحاب الحيل المتكهنين يومنون الرعام الجهلة أنهم يطامون على المنغيات وهو فى الحقيقة خداع ومكر وحيل ما أنزل الله به من سلطان نسأل الله السلامة من ذلك .

والطيرة سياقى الكلام عليها فى بابها إن شاء الله تعالى والجبث تقدم الكلام عليه . وقوله قال الحسن رنة الشيطان جاء فى تفسير تقي بن مخلد أن إبليس ون أربع رنان . رنة حين لعن . ورنه حين أهبط . ورنه حين ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم . ورنه حين نزلت فاتحة الكتاب . وقد روى ابن أبى حاتم بسنده عن سعيد بن جبير قال . لما لعن الله تعالى إبليس . تغيرت

إِسْنَادُهُ جَيِّدٌ . وَلِأَبِي دَاوُدَ وَالنَّسَائِيَّ وَابْنَ حَبَّانَ فِي تَحْيِيحِهِ الْمُسْنَدِ مِنْهُ <sup>(١)</sup> . وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « مَنْ اقْتَبَسَ شَعْبَةً مِنَ النُّجُومِ فَقَدْ اقْتَبَسَ شَعْبَةً مِنَ السَّحَرِ زَادَ مَا زَادَ » رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَإِسْنَادُهُ صَحِيحٌ <sup>(٢)</sup> ، وَلِلنَّسَائِيَّ مِنْ حَدِيثِ

صورته عن صورة الملائكة ورن رنة فكل رنة منها في الدنيا إلى يوم القيامة والرننة الصوت وافته أعلم .

(١) لم يذكر التفسير الذي فسره به عون : ورواه أبو داود بالتفسير المذكور في سنته بدون كلام الحسن تنبه .

(٢) قال الحافظ المنذرى وأخرجه ابن ماجه ورواه أيضا الامام أحمد في مسنده ، وقوله ( من اقتبس ) أى أخذ وحصل وتعلم . وقول علماء من النجوم أى من علومها أو مسألة من علمها . وقوله : ( شعبة ) أى طائفة وقطعة من علم النجوم ومنه الحديث ( الحياء شعبة من الايمان ) أى جزء منه وقوله ( فقد اقتبس شعبة من السحر ) أى احرم ، تعلمه وقوله : ( زادا ما زاد ) أى كلما زاد من تعلم علم النجوم زاد في الاثم الحاصل بزيادة الاقتباس من شعبة هذا إذا كان اللفظ من كلام الرسول صلى الله عليه وسلم ويحتمل أن يكون من كلام الراوى ويكون معناه أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم . زاد في التقييد ما زاد إلا أنه احتمال بعيد . قال الخطابي علم النجوم انتهى عنه هو ما يدل عليه أهل التنجيم من علم الكوائن والحوادث التي لم تقع ككسوف القمر والامطار وتغير الاشعار وأما ما يعلم به من أوقات الصلاة وجهة القبلة فتغير داخل فيما نهى عنه إله



أَبِي هُرَيْرَةَ : « مَنْ عَقَدَ عُقْدَةً ثُمَّ نَفَثَ فِيهَا فَقَدْ سَحَرَ وَمَنْ سَحَرَ فَقَدْ أَشْرَكَ وَمَنْ تَعَلَّقَ شَيْئًا وَكَلَّ إِلَيْهِ » (١) .

وفي شرح السنة - المنهى عنه من علوم النجوم - ما يدعيه أهلها من معرفة الحوادث التي لم تقع وربما تقع في مستقبل الزمان مثل أخبارهم بوقت هبوب الرياح وبجيء ماء المطر ووقوع الثلج وظهور الحر والبرد وتغير الأسعار ونحوها ويزعمون أنهم يستدركون معرفتها بسير الكواكب واجتماعها وافتراقها وهذا علم استأثر الله به لا يعلمه أحد غيره كما قال الله تعالى ( إن الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ) فأما ما يدرك بطريق المشاهدة من علم النجوم الذي يعرف به الزوال وجهة القبلة فإنه غير داخل فيما نهى عنه قال الله تعالى وهو الذي جعل لكم النجوم ليهتدوا بها في ظلمات البر والبحر ( وقال تعالى ( وبالنجم هم يهتدون ) فأخبر الله تعالى أن النجوم طرق لمعرفة الاوقات والمسالك ولولاها لم يهتد الناس في استقبال الكعبة . وقد روى عن عمر رضي الله تعالى عنه أنه قال تعلموا من النجوم ما تعرفون به القبلة والطريق ثم أسكوا والله أعلم .

(١) الحديث رواه النسائي عن أبي هريرة مرفوعا ورواه أيضا ابن مردويه ؛ وقوله : عقد عقدة ثم نفث فيها ، العقدة جمعها عقد وهي ما تعده الساحرة ويقال لها عزيمة أيضا كما قاله الراغب ، وبيان ذلك أن السحرة إذا أرادوا السحر عقدوا الخيوط ونفثوا على كل عقدة حتى يعتقد ما يريدون من السحر . والنفث هو النفخ مع الريق وهو دون التفل قال العلامة ابن القيم في كتابه بدائع الفوائد في تفسير المعوذتين فصل الشر

الثالث عمر النفاثات في المقد وهذا الشر هو شر السحر فان النفاثات في المقد من السواحر الاتي يعقدن الخيوط وينفثن على كل عقدة حتى يتعقد ما يريدون من السحر والنفث هو النفخ مع ريق وهو دون الثقل وهو مرتبة بينهما والنفث فعل الساحر فاذا تكيف بالحبث والشر الذي يريده بالمسحور ويستعين عليه بالأرواح الخبيثة نفث في تلك المقد نفخا معه ريق فيخر من نفسه الخبيثة نفس ممازج للشر والاذى مقترن بالريق الممازج لذلك وقد تساعد هو والروح الشيطانية على اذاء المسحور فيقع فيه السحر ياذن الله الكونى القدرى لا الامر الشرعى اه .

وحل النفاثات في الآية على من يسعى بالغبية والغيبة بعد ، وقد ثبت في الصحيح عن ابي سعيد الخدرى ( أن جبريل أتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا محمد ائتسكيت ؛ فقال نعم فقال بسم الله أرقيك من كل شيء يؤذك من شركك نفس أو عين حاسد الله يشفيك بسم الله أرقيك ) وقوله ( ومن سحر فقد أشرك ) ويدل على أن الساحر مشرك وقد حكى الحافظ عن بعض العلماء أن السحر لا يأتي إلا مع الشرك وقوله ( ومن تعلق شيئا وكل إليه ) أى من تعلق قلبه شيئا حيث يعتمد عليه ويرجوه وكله الله إلى ذلك الشيء فن تعلق قلبه بربه وخالفه ومولاه وسيده كفاه وواته وحفظه من كل شيء يضره ويؤذيه وتولاه تعالى بنفسه وهو سبحانه نعم المولى ونعم النصير قال الله تعالى ( أليس الله بكاف عبده ) ومن تعلق قلبه بشيء من المخلوقين وكله الله تبارك وتعالى إلى من تعلق به ولا يشك أحد من العباد في أن من وكل إلى غير الله هلك وخسر وضل ضلالا بعيدا فليتنبه أهل عصرنا الذين يدهون الإسلام وينسبون إليه إلى ذلك ولا يخرجون إلى المقابر والأضرحة ويهرولون إليها إذا أصيبوا بشيء من بلايا الدنيا وليلوذوا بمجنب الله تعالى وليلجأوا إليه تعالى دون ما سواه

وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « أَلَا هَلْ أَنْبَيْتُكُمْ  
مَا النَّمِيَّةُ هِيَ النَّمِيَّةُ الْقَالَةُ بَيْنَ النَّاسِ » رَوَاهُ مُسْلِمٌ <sup>(١)</sup>.

(١) قوله (ألا أنبئكم بالعضة) ألا أداة تنبيه وأنبئكم أخبركم والعضة قال النووي في شرح مسلم هذه اللفظة رويها على وجهين : أحدهما العضة - بكسر العين وفتح الصاد المعجمة - على وزن العدة والزنة والثاني العضة - بفتح العين وإسكان الصاد - وزن الوجه وهذا الثاني هو الأشهر في روايات بلادنا يعني دمشق والأشهر في كتب الحديث وكتب عربية والاول أشهر في كتب اللغة وتقدير الحديث والله أعلم ألا أنبئكم بالعضة الفاحش الغليظ التحريم اه قال العلامة الزحشرى أصلها العضة فعلة من العضة وهو من البهت لحذفت لامه كما حذفت من السنة والشفة وأطلق على النميمة عضة لأنها تنفعلك عن الكفالت والبهتان غالبا ولذا قال ابن عبد البر عن يحيى ابن أبي كثير يفسد التمام والكذب في ساعة مالا يفسده السحر في سنة وقد عدها بعض العلماء من السحر ووجهه أنه يقصد الأذى بكلامه وعمله على وجه المكر والحيلة فأشبه السحر وحكم النميمة التحريم إجماعا قال ابن حزم اتفقوا على تحريم الغيبة والنميمة في غير النصيحة الواجبة اه وهي من الكبائر ، وللإمام الشوكاني رسالة سماها رفع الريبة فيما يجوز وما لا يجوز من الغيبة وقد طبعها ضمن مجموعة الرسائل المنيرة حقق فيها المسألة فأرجع إليه فانها تنفعلك إن شاء الله تعالى وقوله (القالة بين الناس) كثرة القول وإيقاع الخصومة بين الناس كما قاله صاحب النهاية ، لا يخفى على العاقل الريب فساد النميمة وشدة ضررها فانها تجعل صاحب التخلص عدوا لدودا

وَكَلَّمَا عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ :  
« إِنَّ مِنَ الْبَيِّنَاتِ لَسِحْرًا » <sup>(١)</sup> .

فيه مسائل : الأولى أن العافية والطرق والطيرة من الجبت . الثانية تفسير  
العافية والطرق . الثالثة أن علم النجوم من نوع السحر . الرابعة العقد مع  
التفت من ذلك . الخامسة أن التهمة من ذلك السادسة أن من ذلك بعض  
الفصاحة .

والقريب بعيد واغلب مبغض لاسيما إذا كانت بين العائلات والأقارب والجيران  
فإن الضرر يرداد الفساد يعظم فليتنق الله التنام في نفسه وفي أخيه وقومه وعشيرته  
وليخف الله في يوم لا ينفع فيه مال ولا قوة إلا من أتى الله مخلصه ولدينه ونبيه  
ولإخوانه المسلمين المؤمنين بقلب سليم .

(١) الحديث أخرجه أيضا أبو داود والترمذي وقد أورد البخاري  
سبب قول النبي ﷺ ذلك في كتاب الطب ولفظه ( أنه قدم رجلان من المشرق  
خطبا فمجب الناس لبيانهما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن من البيان  
لسحرا وإن بعض البيان لسحرا قال النسيابورى صاحب مجمع الأمثال قاله  
ابن بدر وقيس بن عاصم فسأل عليه الصلاة والسلام عمرو بن الهم عن  
الزيرقان ؟ فقال عمرو مطاع في أدنيه شديد العارضة مانع لما وراء ظهره فقال  
الزيرقان يا رسول الله إنه ليعلم مني أكثر من هذا ولكنته حسدى فقال عمرو  
أما والله أنه لزم المرودة ضيق العطن أحق الوالد ثم الخال والله يا رسول  
الله ما كذبت في الأولى ولقد صدقت في الأخرى ولكنى رجل رضى

فقلت أحسن ما عملت وسمعت أقبح ما وجدت فقال عليه الصلاة والسلام ( إن من البيان لسحرا ) يعنى أن بعض البيان يعمل السحر .

ومعنى السحر إظهار الباطل في صورة الحق . والبيان اجتماع الفصاحة والبلاغة وذكاء القلب مع اللسان ، وإنما شبه بالسحر لحدة عمله في سامعه وسرعة قبول القلب له قال المنذرى وقد اختلفت العلماء في قوله صلى الله عليه وسلم وإن من البيان لسحراً فقيل أوردته مورد الذم لتشبيهه بعمل السحر لقلب القلوب وتزيينه التبييح وتبجيحه الحسن وإليه أشار الإمام مالك رضى الله عنه فإنه ذكر هذا الحديث في الموطأ في باب ما يكره من الكلام قيل إن معناه أن صاحبه يكسب به من الأثم ما يكسبه الساحر بعمله وقيل أوردته مورد المدح أى أنه تعالى به القلوب ويرضى به السامعون ويذل به الصعب ويشهد له أن من السحر لحكمة اه ، وقال أبو عبيد البكرى الأندلسى في شرح كتاب الأمثال للحافظ أبي عبيد القاسم بن سلام ، الناس يتلفون هذا الحديث على أنه في مدح البيان وأدرجوا في كتبهم هذا التأويل وتلقاه العلماء على غير ذلك وبوب مالك في الموطأ عليه باب ما يكره من الكلام لعملة على الذم وهذا هو الصحيح في تأويله لأن الله تعالى قد سمى السحر فساداً في قوله تعالى : ( ما جئتم به السحر إن الله سيغله إن الله لا يصلح عمل المفسدين ) اه أقول وهذا ظاهر صنيع أبي داود لأنه قال بعد ما أوردته كأن المعنى أن يبلغ من بيانه أى يمدح الإنسان فتصدق فيه حتى يصرف القلوب إلى قوله ثم يذمه فيصدق فيه حتى يصرف القلوب إلى قوله الآخر فكانه سحر السامعين بذلك اه ولا شك أن البيان ينقسم إلى نوعين نوع يجعل الحق في قالب الباطل والباطل في قالب الحق فيستميل صاحبه قلوب الجهال حتى يقبلوا الباطل ويشكروا الحق وهذا مذموم لا شك فيه ونوع يوضح الحق ويقرره ويبطل

﴿ بَابُ مَا جَاءَ فِي الْكُهَّانِ وَنَحْوِهِمْ ﴾<sup>(١)</sup>

رَوَى مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ عَنْ بَعْضِ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ ﷺ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ

الباطل وبينه وهذا لا ريب في مدحه جاءت الأنبياء والرسل صلوات الله عليهم وسلامه وأتباعهم من بعدهم والله أعلم .

(١) أى هذا باب فيما جاء في حكم الكهان من الأحاديث الكامنة قال في اللسان الذى يتعامل الخبير عن الكائنات في مستقبل الزمان ويدعى معرفة الأسرار وقد كان في العرب كهنة كشدق وسطيح وغيرهما فتم من كان يزعم أن له تابعا من الجن يلقي إليه الأخبار ومنهم من كان يزعم أنه يعرف الأمور بمقدمات وأسباب يستدل بها على موافق من كلام من يسأل له أو فعله أو حاله وهذا يخصونه باسم العراف كالذى يدعى معرفة الشيء المسروق ومكان الضالة ونحوهما .

قال الأزهري وكانت الكهانة في العرب قبل بعث النبي صلى الله عليه وسلم قلما بعث نبيها وحرمت السماء بالشهب ومنعت الجن والشياطين من اسراق السمع وإلقائه إلى الكهنة بطل علم الكهانة وأزهق الله أباطيل الكهان بالفرقان الذى فرق الله عز وجل بين الحق والباطل وأطلع الله سبحانه نبيه ﷺ بالوحى على ما شاء من علم الغيوب التى عجز الكهنة عن الاحاطة فلا كهانة اليوم بحمد الله ومنه واغناؤه بالتنزيل عنها اه وقد يقع في هذا الازمان وقبلها ما يخبر به الجن من مواليهم من الانس عن الاشياء الغائبة بما يقع في الارض من الاخبار فيظنهم الجاهلون وضعفة العقول كهفواكرامة ، قال في فتح المجيد وقد اغتر بذلك كثير من الناس يظنون انهم لم يذكروا عن الجن وليا الله وهو من اولياء الشيطان كما قال تعالى ( ويوم نحشرهم جميعا

قَالَ : « مَنْ أَتَى غَرَّافًا فَسَأَلَهُ عَنْ شَيْءٍ فَصَدَّقَهُ لَمْ تُقْبَلْ لَهُ صَلَاةٌ أَرْبَعِينَ يَوْمًا » (١) .

يامعشر الجن قد استكثرتم من الانس وقال أولياؤهم من الانس ربنا استمتع بعضنا ببعض وبلغنا أجلنا الذى أجلت لنا قال النار مثواكم خالدين فيها الآية والله أعلم .

(١) العراف هو الذى يستدل على الامور بأسباب ومقدمات يدعى معرفتها بها وهو من جملة أنواع الكهان وسيأتى بعد فى كلام المصنف قال الخطابي وغيره العراف هو الذى يتعاطى معرفة مكان المسروق ومكان الضالة ونحوهما وظاهر الحديث أن الوعيد يترتب على مجيئه وسؤاله سواء صدقه أو شك فى خبره وقوله (لم تقبل له صلاة) قال النووي فى شرح مسلم معناه أنه لا ثواب له فيها كذا قال جمهور أصحابنا ولا بد من هذا التأويل فى الحديث فإن العلماء متفقون على أنه لا يلزم من العراف إعادة صلوات أربعين ليلة اه المقصود منه ، ولا يخفى عليك أن هذا فى حق السائل فإىكون حكم المستول من الوعيد والزجر ويوجد من هؤلاء طائفة دجالون منتشرون فى الأسواق يلبسون على ضعفاء العقول وجهلة المسلمين يومئذ أنهم أن لم إطلاعا على المغيبات ويسلبون الناس أموالهم ظلما ولا زاجر ولا رادع عن ذلك وكان الواجب على العلماء والأمراء أن يأخذوا على أيدي هؤلاء الدجالين ويمنعونهم من البلاد والأسواق لتستريح منهم البلاد والعباد .

قال القرطبي : يجب على من قدر على ذلك من محتسب وغيره أن يقبض من يتعاطى شيئا من ذلك من الأسواق وينكر عليهم أشد التنكير وعلى من يحىء إليهم ولا يفتر بصديقهم فى بعض الامور ولا بكثرة من يحىء .

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : « مَنْ أَتَى كَاهِنًا فَصَدَّقَهُ  
بِمَا يَقُولُ فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أُنْزِلَ عَلَى مُحَمَّدٍ ﷺ » رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ .  
وَالْأَرْبَعَةُ وَالْحَاكِمُ وَقَالَ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِهَا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ :  
« مَنْ أَتَى عَرَافًا أَوْ كَاهِنًا فَصَدَّقَهُ بِمَا يَقُولُ فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أُنْزِلَ عَلَى  
مُحَمَّدٍ ﷺ » (١) .

وَلِأَبِي يَعْلَى يَسْتَدِ جَيِّدٌ عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ مِثْلُهُ مَوْقُوفًا وَعَنْ  
عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ مَرْفُوعًا : « لَيْسَ مِنَّا مَنْ تَطَيَّرَ لَهُ أَوْ تَكَلَّمَ

إِلَيْهِمْ مَنْ يَنْتَسِبُ إِلَى الْعِلْمِ فَاهِمٌ غَيْرُ رَاضٍ فِي الْعِلْمِ بَلْ مِنَ الْجَهَالِ بِمَا فِي لِيَانِهِمْ  
مِنَ الْخُذُورِ وَاقِهِ أَعْلَمُ .

(١) هكذا يفيض لاسم الراوى المصنف ولعل المؤلف قله من كتاب الزواجر  
لابن حجر لأنه عزاه الحديث إلى الأربعة ولم يذكر راوى الحديث فذكره  
المصنف هكذا ويفيض له الأجل أن يراجع عن راوى الحديث ويكتبه فاختار  
منه المنية فبقى يرياضا وقد راجعت عليه في كتاب المستدرك للحاكم فرايته دواه  
عن أبي هريرة ورواه الإمام أحمد والحاكم والبيهقي عن أبي هريرة مرفوعا  
وحديث أبي داود مختصر هنا وأصله في سننه هكذا عن أبي هريرة ( أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قال من أتى كاهنا فصداقه بما يقول أو أتى امرأة في دبرها  
فخذ برى بما أنزل الله على محمد صلى الله عليه وسلم ) والحديث المتكلم فيه وعلى  
معرض صحته فهو محمول على استحلال ذلك ليجمع بينه وبين حديث أول الباب  
جاءه أعلم .



أَوْ تُكْفَرَنَّ لَهُ أَوْ سَحَرَ أَوْ سُحِرَ لَهُ وَمَنْ أَتَى كَاهِنًا فَصَدَّقَهُ بِمَا يَقُولُ فَقَدْ  
كَفَرَ بِمَا أُنْزِلَ عَلَى مُحَمَّدٍ ﷺ « رَوَاهُ الْبَزَّازُ بِإِسْنَادٍ جَيِّدٍ <sup>(١)</sup> .  
وَرَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْأَوْسَطِ بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ  
دُونَ قَوْلِهِ ( وَمَنْ أَتَى ) إِلَى آخِرِهِ .

قَالَ الْبَغَوِيُّ : الْعَرَّافُ الَّذِي يَدَّعِي مَعْرِفَةَ الْأُمُورِ بِمُقَدِّمَاتٍ  
يَسْتَدِلُّ بِهَا عَلَى الْمَسْرُوقِ وَمَكَانَ الضَّالِّهِ وَنَحْوِ ذَلِكَ ، وَقِيلَ هُوَ  
الْكَاهِنُ ، وَالْكَاهِنُ هُوَ الَّذِي يُخْبِرُ عَنِ الْمَغِيبَاتِ فِي الْمُسْتَقْبَلِ ، وَقِيلَ  
الَّذِي يُخْبِرُ عَمَّا فِي الضَّمِيرِ .

وَقَالَ أَبُو الْعَبَّاسِ بْنُ تَيْمِيَّةَ الْعَرَّافِ : امْنَمُ لِلْكَاهِنِ وَالْمَنْجَمِ وَالرَّمَالِ  
وَنَحْوِهِمْ مَنْ يَتَكَلَّمُ فِي مَعْرِفَةِ الْأُمُورِ بِهَذِهِ الطَّرِيقِ .

(١) قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ فِي تَلْخِيصِ الْحَبِيرِ فِي تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ الرَّافِعِيِّ الْكَبِيرِ .  
رَوَى أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ( لَيْسَ مَنَامٌ سِحْرٌ أَوْ سَحَرٌ لَهُ أَوْ تَكْفَرُ أَوْ تَكْفُرُ  
لَهُ ) الطَّبْرَانِيُّ مِنْ حَدِيثِ الْحَسَنِ بْنِ أَبِي حَصِينٍ وَأَبُو نَعِيمٍ مِنْ حَدِيثِ هَلِيِّ ابْنِ  
أَبِي طَالِبٍ . وَالتَّبْرَانِيُّ فِي الْأَوْسَطِ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَفِي الْأَوَّلِ اسْتَعْنَى بِزُرَيْعٍ  
ضَعُفَهُ الْفَلَّاسُ وَالرَّادِيُّ عَنْهُ أَيْضًا . وَفِي حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ زَمْعَةُ بْنُ صَالِحٍ عَنْ  
سَلَمَةَ بْنِ وَهْرَامٍ وَهَمَا ضَعِيفَانِ أَمْ .

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فِي قَوْمٍ يَكْتُمُونَ أَبَا جَادٍ <sup>(١)</sup> وَيَنْظُرُونَ فِي النُّجُومِ مَا أَرَى مِنْ مَالِهِ فِي الْآخِرَةِ فَعَلَّ ذَلِكَ لَهُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ خَلَاقٍ .

فيه مسائل : الأولى ألا يجتمع تصديق الكاهن من الإيمان بالقرآن الثانية التصريح بأنه كفر . الثالثة ذكر من تكهن له الرابعة ذكر من تطهر له الخامسة ذكر من سحر له السادسة ذكر من تعلم أبا جاد السابعة ذكر الفرق بين الكاهن والعراف .

### ﴿ بَابُ مَا جَاءَ فِي النُّشْرَةِ ﴾ <sup>(٢)</sup>

عَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سُئِلَ عَنِ النُّشْرَةِ فَقَالَ : « هِيَ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ » رَوَاهُ أَحْمَدُ بِسَنَدٍ جَيِّدٍ وَأَبُو دَاوُدَ وَقَالَ سُئِلَ أَحْمَدُ عَنْهَا فَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ يَكْرَهُ هَذَا كَلَهُ ، وَفِي الْبُخَارِيِّ عَنْ قِتَادَةَ

(١) هو حساب الجمل فيعلمون حروف أجد هوز حطى كلن سغفص قرشت . فيجملون الألف واحد والباء اثنين والجيم ثلاثة والعال أربعة والهاء خمسة إلى نهاية الحرف العاشر ثم يبنون بالكاف من كلن ويجعلونها عشرة واللام عشرين وهكذا إلى أن أتم حروف هذه الكلمات .

(٢) قال ابن الأثير في النهاية : النشرة - بالضم ضرب من الرقية والعلاج يعالج من كان يظن أنه به مسامن من سميت نشرة لأنه ينشر بها عنه ما خامره من الدال أي يكشف ويزال ، وقال الحسن النشرة من السحر وقد نشرت عنه تنشيراً .

قُلْتُ لِابْنِ السَّبَّاحِ رَجُلٌ بِدِ طِبِّ<sup>(١)</sup> أَوْ يُؤَخِّذُ عَنِ امْرَأَتِهِ أُيْحَلُ عَنْهُ أَوْ يُنْشَرُ قَالَ لَا بَأْسَ بِهِ إِنَّمَا يُرِيدُونَ بِهِ الْإِصْلَاحَ قَالُوا مَا يَنْفَعُ فَلَمْ يَنْتَهِ عَنْهُ أَنْتَهَى .

وَرَوَى عَنِ الْحَسَنِ أَنَّهُ قَالَ : لَا يَحِلُّ السَّحَرُ إِلَّا سَاحِرٌ .  
قَالَ ابْنُ الْقَيِّمِ : النُّشْرَةُ حَلُّ السَّحْرِ عَنِ الْمُسْحُورِ ، وَهِيَ نَوْتَانِ : حَلٌّ بِسَحْرِ مِثْلِهِ ، وَهُوَ الَّذِي مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ ، وَعَلَيْهِ

(١) قوله ( طب ) هو بكسر الطاء - السحر يقلل طب الرجل بالضم إذا سحر قال في النهاية : كنوا بالطب عن السحر تفاؤلا بالبرء كما كنوا بالسليم عن اللدغ اهـ وقوله : ( ويؤخذه ) بفتح الواو مهموز وتشديد الحاء المعجمة بعدما ذال معجمة أى يحبس عن امرأته ولا يصل جماعها ، والاعخذ بضم الهمزة الكلام الذى يقوله الساحر ، وقوله ( أيمحل ) بضم الياء وفتح الحاء مبنى للفعول وقوله ( أو ينشر ) بتشديد المعجمة وقوله ( لا بأس به ) أى الفعل يعنى أن النشرة لا بأس بها لأنهم يريدون بها الإصلاح أى إزالة السحر ولم ينه عما يراد به الإصلاح وقد تقدم الكلام على الرقية الجائزة بما فيه الكفاية فارجع إليه ، وما يدل على صفة النشرة الجائزة ما رواه ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ليث بن أبي سليم قال بلغنى أن هؤلاء الآيات شفاء من السحر بإذن الله تعالى فى ماء ثم يصب على رأس المسحور الآية التى فى سورة يونس ( قلنا القوا قال موسى ما جئتم به السحر إن الله سيطلع ) إلى قوله ( إنما صنعوا كيد ساحر ولا يفلح الساحر حيث أتى ) والله أعلم .

يُحْمَلُ قَوْلُ الْحَسَنِ فَيَتَقَرَّبُ النَّاسِيرُ وَالْمُنْتَشِرُ إِلَى الشَّيْطَانِ بِمَا يُحِبُّ  
فَيَسْطُلُ بِعَمَلِهِ عَنِ الْمَسْحُورِ . وَالثَّانِي النُّشْرَةُ بِالرَّقِيقَةِ وَالتَّعْوِذَاتِ ،  
وَالْأَذْوِيَّةِ وَالِدَّعَوَاتِ الْمُبَاحَةِ فَهَذَا جَائِزٌ .

فيه مسائل : الأولى النهي عن النشرة • الثانية الفرق بين المنهى عنه والمرخص  
فيه مما يدل الأشكال .

### ﴿ بَابُ مَا جَاءَ فِي التَّطْيِيرِ ﴾ <sup>(١)</sup>

( ١ ) هذا باب في بيان ما جاء في التطير من الآيات القرآنية والأحاديث  
النسبية الناهية عن التطير والزاجرة عن الطيرة . قال العلامة مجد الدين بن  
الجزري في النهاية : الطيرة بكسر الطاء وفتح الياء وقد تسكن هي التشاؤم  
بالشيء وهو مصدر تطير يقال وتخير خيره ولم يحىء من المصادر هكذا غيرهما  
وأصله فيما يقال التطير بالسوانح والبوارح من الطير والظباء وغيرهما وكان ذلك  
يصدحهم عن مقاصدهم فنفاه الشرع وأبطله ونهى عنه وأخبر أنه ليس له تأثير في جلب  
نفع أو دفع ضرر اه قال ابن القيم في كتابه مفتاح دار السعادة ومن ذلك هؤلاء أصحاب  
الطير السانح والبارح والعقيد والنطيج وأصل هذا أنهم كانوا يزجرون  
الطير والوحش ويثيرونها فإتيا من منها وأخذ ذات اليمين سموه سانحا  
وما تياسر منها سموه بارحا وما استقبلهم منها فهو الناطج وما جاءهم  
من خلفهم سموه العقيدة فن العرب من يتغامم بالبارح ويتبرك بالسانح  
وهم من يرى خلاف ذلك . قال المدائني : سألت روية بن العجاج  
ما السانح ؟ قال ما ولاك ميامنه قال . قلت لما البارح ؟ قال : ما ولاك مياسره  
والنبي يحىء من قدامك فهو الناطج والنطيج والنبي يحىء من خلفك

فهو القاعد والعقيد يقول اه ، أقول وهى خواطر وحدوس وتخمينات لأصل لها فن يترك بشىء مدسه ومن تشاءم به ذمه ولم تكن العرب قاطبة تعتقدها هذا وتقول به فقد ثبت بعضهم إنكار ذلك فمنهم الرقشى حيث يقول :

ولقد غدوت وكنت لا أغدو على واق وحاتم  
فإذا الاشائم كالآيا من والآيا من كالأشائم  
وهكذاك لاخير ولا شر على أحد بدائم  
لا يمنعك من بغاء الخير تعاهد القائم  
قد خط ذلك فى السطور الآليات القدائم  
ويعنى بالواق الصرد وبالحاتم الغراب سموه حاتما لأنه كان عندهم يحتم بالفراق وقال السكيت :

وما أنا من يزجر الطير همه أطار غراب أم تعرض ثعلب  
ولالسانحات البارحات عيشة أمر سليم القرن أم أمر غضب  
وبما كان أهل الجاهلية يتطيرون به ويتشاءمون منه العطاس كما يتشاءمون بالبوارح والسوانح ، قال رؤبة بن العجاج يصف فلاة :

قطعتها ولم أهب عطاسا وقال امرؤ القيس :  
وقد اعتدى قبل العطاس بهيكل شديد مشيد الجنب فعم المنطق  
أراد أنه كان يتنبه للصيد قبل أن يتنبه الناس من نومهم لئلا يسمع عطاسا فيتشاءم بعطاس وكانوا إذا عطس من يحبونه قالوا عمراً أو شباباً وإذا عطس من يكرهونه قالوا له رياء فحبابا . والوردى كالزى داء يصيب الكبد فيفسدها والقحاب كالسمال وزنا ومعنى : وكان تشاءمهم بالعطسة الشديد أشد .

وقد شفى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أمته فى الطيرة حين سئل عنها فقال ذاك شئ يحمد أحدكم فلا يصدنه وهو الصحيح ، وفى خبر آخر إذا تطيرت فلا ترجع ، قال العلامة شمس الدين بن القيم : واهل أن

وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى : ( أَلَا إِنَّمَا طَلَرْتُمُ عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنْ أَكْثَرْتُمُ لَا يَعْلَمُونَ ) <sup>(١)</sup> .

التطير إنما يضر من أشفق منه وخاف وأما من لم يبال به يعبأ به شيئاً لم يضر البتة ولا سيما إن قال عند رؤية ما يتطير به أو سمعه اللهم لا طيرك إلا طيرك ولا خير إلا خيرك ولا إله غيرك اللهم لا يأتي بالحسنات إلا أنت ولا ينهب بالسبآت إلا أنت ولا حول ولا قوة إلا بك فالطيرة باب من الشرك وإلقاء الشيطان وتخويفه ووسوسته يكبر ويعظم شأنها على من أتبعها نفسه واشتغل بها وأكر العناية وتذهب وتضمحل عمن لم يلتفت إليها ولا ألقي إليها باله ولا شغل بها نفسه وفكره واعلم أن من كان معتنيا بها قائلاً بها كانت إليه أسرع من السيل إلى منحدره وتفتحت له أبواب الوسوس فيأبسمعه ويراه ويعطاه ويفتح له الشيطان فيها من المناسبات البعيدة والقريبة في اللفظ والمعنى ما يفسده عليه دينه وينكد عليه عيشه فإذا سمع سفر جلال أو أهدى إليه تطير به وقال سفر وجلاء وإذا رأى ياسمينا أو سمع اسمه تطير به وقال ياس ومعين وإذا رأى وسوسته أو سمعها قال سنو يبق سنة وإذا خرج من داره فاستقبله أعور أو أشل أو أعمى أو صاحب آفة تطير به أو تشاؤم بيومه اهـ . فكان أيها الفاعل حريصاً على اتباع دينك متأسياً برسولك حافظ على سير سلفك غير ملتفت إلى عادة الجاهلية ولا موافق إلى الفرق والضاللة واعتقد أن التطير ليس له تأثير ينفع ولا يضر . ونسأل الله تعالى أن يوفقني وإياك إلى هدى الرسول صلى الله عليه وسلم في العقيدة والقول في الحركات والكتابات والله أعلم .

( ١ ) قوله ( ألا ) أداة تنبيه وهو رد لمقاتتهم الباطلة وهي قولهم إذا جاءتهم قالوا حسنة لنا هذه وإن نصبهم سيئة يطيروا بموسى ومن معه وفسرت

وَقَوْلِهِ : ( قَالُوا طَائِرُكُمْ ) (١) الْآيَةِ .

الحسنة بالخطب والرخاء والسيئة بالجذب والمرض والحاصل أن آل فرعون إذا أصابتهم الحسنة أى الخطب والسعة والعافية قالوا لنا هذه أى نحن الجديرون والحقيقيون به ونحن أهله وإن تصبهم سيئة أى بلاء وقطع تطيروا بموسى ومن معه فيقولون هذا بسبب موسى وأصحابه أصابنا بشؤمهم فقال الله تعالى : ( أَلَا إِنَّمَا طَائِرُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ ) أى ليس شؤمهم إلا عند الله أى من قبله وحكمه كما قال ابن عباس ، وقال الزجاج : المعنى ليس الشؤم الذى واعدوا به من العقاب عنده لا ما ينالهم فى الدنيا ، وقوله ( ولكن أكثرهم لا يعلمون ) أى بسبب جهلهم ولو فهموا وعقلوا أن موسى عليه السلام ما جاء إلا بالخير والبركة والفلاح لمن آمن به وصدق برسائله واتبعه فسعادة الناس باتباعهم أنبيائهم وشقاوتهم بمناذة ما جاءوا به وهذا حال كل نبي مع أمته وكذلك حال الرعاء الجهال مع عليائهم العالمين نسأل الله التوفيق والهداية لأقوم طريق ، والله أعلم .

(١) هذا رد عن كذب الرسل فأصيبوا بالبلاء ولما ضاقت عليهم الحيل وعييت بهم العلل ادعوا أن سبب البلاء جاء من قبل الرسل وبسببهم وهذا دين الجحمة حيث يتمنون بكل ما يوافق شهواتهم وإن كان مستتبعا لكل شر ويتشاءمون بما لا يوافقهم وإن كان مستتبعا لكل خير ، والمعنى أن طائركم أى سبب شؤمكم معكم لا من قبلنا كما تزعمون وهو سوء عقيدتكم وقبح أعمالكم ، وقد أخرج ابن المنذر عن ابن عباس أنه فسر الطائر بنفس الشؤم أى شؤمكم معكم وهو الإقامة على الكفر وأما نحن فلا شؤم معنالاتنا فدعوا إلى التوحيد وعبادة الله تعالى وفيه غاية الدين والخير والبركة ، ومن أبى عبادة والمبرد طائركم أى

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ : « لَا عَدَوَى وَلَا طَيْرَةَ وَلَا هَامَةً وَلَا صِفْرَةَ » أَخْرَجَاهُ . زَادَ مُسْلِمٌ : وَلَا نَوْءَ وَلَا غَوْلَ <sup>(١)</sup> .

حظكم ونصيبكم في الخير والشر معكم في أفعالكم إن خير الخير وإن شراً فشر . ومناسبة ذكرى الآيتين في الترجمة أن الطير من أعمال الجاهلية المشركين وقد ذمهم الله تعالى ومقتضى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التعليل وأخبر أنه شرك . والله أعلم .

(١) قال في النهاية العدوى واسم من الأعداء كالرعوى والبغوى من الأرواء وذلك أن يكون يعمير جرب مثلاً فتشقى غزالته بإبل أخرى حذار أن يتعدى مابه من الجرب إليها فيصيبها ما أصابه وقد أبطله الإسلام لأنهم كانوا يظنون أن المرض بنفسه يتعدى فأعلمهم النبي ﷺ أنه ليس الأمر كذلك وإنما الله هو الذي يمرض وينزل العاء ولهذا قال بعض الأحاديث : (فن أعدى البحر الأول) أى من أين صار فيه الجرب ، والهامة بتخفيف الميم على المشهور وقيل بتشديده ، وقد ذكر لها الامام النووي في شرح مسلم تأويلين :

أحدهما أن العرب كانت تتشامم بالهامة الطائرة المعروفة من طير الليل وقيل هى البومة قالوا كانت إذا سقطت على دار أحدهم يراها ناعية له نفسه كانت تعتقد أن عظام الميت وقيل روحه تغلب هامة تطير وهذا تفسير أكثر العلماء وهو المشهور ويمحذ أن يكون المراد النوعين فإنهما جميعاً باطلان فينبى ﷺ إبطال ذلك وضلالة الجاهلية فيما تعتقده من ذلك اهـ ، وقوله



وَلَهُمَا عَنْ أَنَسٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « لَا عَذْوَى وَلَا طَيْرَةٌ

« ولا صفر ، هو بفتح الفاء وقد ذكر له أيضا تأويلين : أحدهما المراد تأخيرهم تحريم المحرم إلى صفر وهو المنسأ الذي كانوا يفعلونه وبهذا قال مالك وأبو عبيدة ، والثاني أن الصفر دواب في البطن وهي دود وكانوا يعتقدون أن في البطن دابة تهيج عند الجوع وربما قتلت صاحبها وكانت العرب تراها أهدى من الجرب وهذا التفسير هو الصحيح ، وبه قال مطرف وابن وهب ، وابن حبيب . وأبو عبيد وخلائق من العلماء وقد ذكره مسلم عن جابر بن عبد الله داوى الحديث فيتمين اعتياده يجوز أن يكون المراد هذا والاول جميعا وأن الصفرين جميعا باطلان لا أصل لهما ولا تعريج هل واحد منهما وقوله ، « ولا نو » ، سياق الكلام عليه في بابه إن شاء الله تعالى وقوله ، ولا غول ، هو بضم الغين المعجمة واحد الفيلان قال في النهاية وهو جنس من الجن والشياطين قال العلامة محي الدين النووي قال جمهور العلماء كانت العرب تزعم أن الفيلان في الفلوات وهي جنس من الشياطين فتراءى للناس وتتفول تفولا أى تتلون تولوا فتضلهم عن الطريق فتهلكهم فأبطل النبي صلى الله عليه وسلم ذلك وقال آخرون ليس المراد بالحديث نفي وجود الغول وإنما معناه إبطال ما يزعمه العرب من تولد الغول بالصور المختلفة واغتيالها قالوا ومعنى لا غول أى لا تستطيع أن تضل أحدا ويشهد له حديث آخر ( لا غول ولكن السعال ) قال العلماء . السعال بالسين المفتوحة والعين المهملة وهم سمرة الجن أى والسكن في الجن سمرة لهم تلبيس وتضليل وفي الحديث الآخر ( إذا تفولت الفيلان فنادوا بالاذنان ) أى ادفعوا شرها بذكر الله تعالى وهذا دليل على أنه ليس المراد نفي أصل وجودها وفي حديث أبي أيوب كان لي ثمرة في سهوة وكانت الغول تهجم . فأتا كل منها .

وَيُعْجِبُنِي الْقَالُ ، قَالُوا وَمَا الْقَالُ ؟ قَالَ الْكَلِمَةُ الطَّيِّبَةُ <sup>(١)</sup> .

وَلِإِي دَاوُدَ بَسَنَدٍ صَحِيحٍ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ <sup>(٢)</sup> قَالَ : ذُكِرَتْ  
الطَّيْرَةُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ « أَحْسَنُهَا الْقَالُ وَلَا تَرُدُّ مُسْلِمًا فَإِذَا

(١) القال كما قال ابن الأثير مهموز فيما يسر ويسوء والطيرة لا تكون  
إلا فيما يسوء وربما استعملت فيما يسرى قال تقاء لك بكذا أو تقاء لك على التخفيف  
والقلب وقد أولع الناس بترك هذه تخفيفا وإنما أحب القال لأن الناس إذا  
أملوا فائدة الله ورجوا عائدته عند كل سبب ضعيف أو قوى فهم على خير ولو  
غلطوا في جهة الرجاء فإن الرجاء لم يغير وإذا قطعوا أملهم ورجاءهم من الله  
كان ذلك من الشر ، وأما الطيرة فإن فيها سوء الظن بالله وتوقيع البلاء ومعنى  
التفاؤل مثل أن يكون رجل مريض فيتفأل بما يسمع من كلام فيسمع آخر  
يقول يا سالم أو يكون طالب ضالة فيسمع آخر يقول يا واحد فيقع في ظنه أنه  
يبرأ من مرضه ويحمد ضالته أو قوله ولا عدوى ولا طيرة ، قال العلامة ابن  
القيم ، هذا يحتمل أن يكون نفيا وأن يكون نبيا أي لا تطيدوا ولكن قوله  
في الحديث ولا عدوى ولا صفر ولا هامة يدل على أن المراد النفي وإبطال هذه  
الأمور التي كانت الجاهلية تعاتها والنفي في هذا أبلغ من النفي لأن النفي يدل على  
إبطال ذلك وعدم تأثيره والنفي إنما يدل على المنع منه أو إلهامه .

(٢) وهكذا وقع في جميع النسخ « عقبة بن عامر ، وهو غلط صوابه  
« هروة بن عامر ، كذا أخرجه أحمد وأبو داود وغيرهما وهو مكى اختلف

رَأَى أَحَدُكُمْ مَا يَكْفُرُهُ فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ لَا يَأْتِي بِالْخَسَنَاتِ إِلَّا أَنْتَ وَلَا يُدْفَعُ السَّيِّئَاتِ إِلَّا أَنْتَ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِكَ » .  
وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ مَرْفُوعًا : الطَّيْرَةُ شِرْكُ الطَّيْرِ شِرْكُ وَمَا مِنَّا إِلَّا ، وَلَكِنَّ اللَّهَ يُذْهِبُهُ بِالتَّوَكُّلِ <sup>(١)</sup> . رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ

في لسانه فقال أحمد عن هروة بن عامر القرشي ، وقال غيره الجهني ، واختلفت صحته .

(١) قوله ( الطيرة شرك ) صريح في تحريم الطيرة وأنها من الشرك لا اعتقادهم أن الطيرة تجلب لهم نفعاً وتدفع عنهم ضرراً فإذا عملوا بموجبها فكانهم أشركوا بالله في ذلك ويسمى شركاً خفياً ؛ ومن اعتقد أن شيئاً سوى الله ينفع أو يضر بالاستقلال فقد أشرك شركاً جلياً ؛ قال القاضي إنما سماها شركاً لأنهم كانوا يرون ما يتساءلون به سبباً مؤثراً في حصول المكروه وملاحظة الأسباب في الجملة شرك خفي فكيف إذا انضم إليها جهالة وسوء اعتقاد ، وقوله ( وما منا إلا ) أي وما منا أحد إلا من يخطر له من جهة الطيرة شيء ما لتعود النفوس بها لحذفت المستثنى كرامة أن يتلفظ به : قال الخطابي . معناه إلا من قد يعتز به الطيرة ويسبق إلى قلبه الكرامية فيه لحذف اختصاراً للكلام واعتماداً على فهم السامع ؛ وهذه الجملة ليست من قول النبي ﷺ وإنما هي من قول عبد الله بن مسعود رضي الله عنه كما قال المصنف بعد رحمة الله تعالى وقار السلامة شمس الدين بن القيم : وهذه القطة وما منا إلى آخره مدرجه في الحديث ليس من كلام النبي صلى الله عليه وسلم كذا قاله بعض

وَصَحَّحَهُ وَجَعَلَ آخِرَهُ مِنْ قَوْلِ ابْنِ مَسْعُودٍ .

وَلِأَحْمَدَ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَمْرٍو : « مَنْ رَدَّتْهُ الطَّيْرَةُ عَنْ حَاجَتِهِ فَقَدْ أَشْرَكَ ، قَالُوا فَمَا كَفَّارَةُ ذَلِكَ ؟ قَالَ أَنْ يَقُولَ : اللَّهُمَّ لَا خَيْرَ إِلَّا خَيْرُكَ وَلَا طَيْرَ إِلَّا طَيْرُكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ » .

الحفاظ وهو الصواب فإن الطيرة نوع من الشرك كما هو في أثر مرفوع (من رد الطيرة فقد قارف للشرك) وفي صحيح مسلم من حديث معاوية بن الحكم السلمي أنه قال يا رسول الله ومنا أناس يتطيرون فقال ذلك شيء يجد . أحدهم في نفسه فلا يصدنه فأخبر أن تأذيه وتشاومه بالطير إنما هو في نفسه وعقيدته لا في المتطير به فوممه وخوفه وإشراكه هو الذي يطيره ويصدده لاما رآه وسمعه فأوضح صلى الله عليه وسلم لأمته الأمر وبين لهم فساد الطير ليعلموا أن الله سبحانه لم يجعل لهم عليها علامة ولا فيها دلالة ولا نصبها سبباً لما يخافونه ويحذرونه لتطمئن قلوبهم وتسكن نفوسهم إلى وحدانيته تعالى التي أرسل بها رسله وأزل بها كتبه وخلق لأجلها السموات والأرض وعمر الدارين الجنة والنار فسبب التوحيد من أجله جعل الجنة دار التوحيد وموجباته وحقوقه والنار دار الشرك ولوازمه وموجباته ففقط <sup>بإتفاق</sup> علق الشرك من قلوبهم لئلا يبقى فيها علفة منها ولا يتلبسوا بعمل من أعمال أهل البتة اه يبعض تصرف وقوله (ولكن الله يذهب بالتركول) أى يذهب الله بسبب الاعتماد عليه والاستناد إليه سبحانه والله أعلم .

وَلَهُ مِنْ حَدِيثِ الْفَضْلِ بْنِ الْعَبَّاسِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : « إِنَّمَا الطَّيْرَةُ مَا أَمْضَاكَ أَوْ رَدَّكَ » (١) .

فيه مسائل : الأولى التلبية على قوله ( إلا إنما طائرهم عند الله ) مع قوله ( طائرهم معكم ) الثانية نفي العدو الثالثة نفي الطيرة الرابعة الهامة الخامسة نفي الصفر السادسة أن الفأل ليس من ذلك بل مستحب السابعة تفسير الفأل الثامنة أن الواقع في القلوب من ذلك مع كراهته لا يضر بل يذهب الله بالتوكل التاسعة ذكرى ما يقول من وجده العاشرة التصريح بأن الطير شرك الحادية عشر تفسير الطيرة المذمومة .

﴿ بَابُ مَا جَاءَ فِي التَّنْجِيمِ ﴾ (٢)

قَالَ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ قَالَ قُتَادَةُ : خَلَقَ اللَّهُ هَذِهِ النُّجُومَ

(١) هذا حد الطيرة المنهى عنها لأنها ما يحمل الإنسان على المضى فيما أراده ويمتنع من المضى فيه كذلك بخلاف القائل الذي كان يحبه رسول الله ﷺ فإن فيه نوع بشارة فيسره العبد ولا يعتمد عليه بخلاف ما يعضيه أو يرده فإن للقلب فيه نوع اعتناء وهذا فرق واضح فاحفظه هداك الله .

(٢) قال العلامة ابن تيمية رحمه الله تعالى التنجيم هو الاستدلال بالأحوال الفلكية على الحوادث الأرضية وقال الملا كاتب حلبى فى كتابه كشف الظنون وهو علم يعرف به الاستدلال على حوادث علم الكون والفساد بالشكليات الفلكية وهى أوضاع الافلاك والكواكب كالمقارنة والمقابلة والتسليط والتسديس والترتيب إلى غير ذلك وهو عند الاطلاق تنقسم إلى ثلاثة أقسام حسابيات وطبيعيات ووميات اه وقد تقدم بيان

ثَلَاثَ : زِينَةُ السَّمَاءِ ، وَرُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ ، وَعَلَامَاتٍ يُهْتَدَى بِهَا .  
فَمَنْ تَأَوَّلَ فِيهَا غَيْرَ ذَلِكَ أَخْطَأَ أَوْ ضَاعَ نَصِيْبُهُ ، وَكَلَّفَ مَا لَا عِلْمَ لَهُ  
بِهِ . انتهى (١) .

ما يجوز منه وما لا يجوز منه من الخطأ وغيره وتفصيل ذلك في باب بيان شيء  
من أنواع السحر فارجع إليه وسيأتي زيادة على ذلك أيضا والله أعلم .

(١) ذكر هذا الأثر البخاري رحمه الله تعالى في صحيحه معلقا وأخرجه  
عبد الرازق وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وغيرهم قال في الشرح  
وأخرجه الخطيب في كتاب النجوم عن قتادة ولفظه : قال إنما جعل الله  
هذه النجوم ثلاث خصال جعلها زينة للسماء وجعلها يهتدى بها وجعلها  
رجوما للشياطين فمن تعاطى فيها غير ذلك فقد قال برأيه وأخطأ حظه وأضاع  
نصيبه وتكلف ما لا علم له به وإن فاسا جهة بأمر الله قد أحدثوا في هذه  
النجوم كهانة من أعرض بنجم كذا وكذا ومن سافر بنجم كذا وكذا كان  
كذا وكذا ولعمري ما من نجم إلا يولد به الأحمر والأسود والطويل  
والقصير والحسن والذميم وما علم هذه النجوم وهذه الدابة وهذا الطائر  
بشيء من هذا الغيب ولو أن أخذ علم الغيب لعلم آدم الذي خلقه الله بيديه  
وأعجب له ملائكته وعلمه أسماء كل شيء . اه قال الشارح بعد أن ساق  
ما تقدم فتأمل ما أنكر هذا الامام عما حدث من هذه المنكرات في عصر  
الناجين وما زال الشر يزاد في كل عصر بعدم حتى بلغ الغاية في هذه الأعصار  
وعمت به البلوى في جميع الأمصار فقل ومستكثر وعز في الناس من ينكره  
وهظمت المصيبة في الدين فانا لله وإنا إليه راجعون وقوله ( خلق الله هذه  
النجوم ثلاث ) قال تعالى ( ولقد زيننا السماء الدنيا بمصابيح وجعلناها رجوما

وَكِرَّةً فَتَادَةً تَعْلَمُ مَنَازِلَ الْقَمَرِ وَلَمْ يُرَخَّصْ ابْنُ عُيَيْنَةَ ذِكْرُهُ حَرْبَ عَنْهُمَا . رَخَّصَ فِي تَعْلَمِ الْمَنَازِلِ أَحْمَدُ وَإِسْحَاقُ <sup>(١)</sup> .

للشياطين ) أى ولقد زيننا السماء الدنيا منكم أى التى هى أتم دنوا منكم من غيرها . فدونها بالنسبة إلى ما تحت وأما بالنسبة إلى من حول العرش فبالعكس ، والمصاييح جمع مصباح وهو الشراح تجوز به عن الكواكب وتنكيرها للتعظيم أى بمصاييح لا السماء الدنيا ، والرجوم جمع وجم بالفتح وهو مصدر سمي به ما يرجم به أى يرى فصار له حكم الاسماء الجامدة ولذا جمع : والمراد بالشياطين مسترقوا السمع وقال تعالى (وعلامات وبالنجم هم يهتدون) والعلامات الدلالات على الجهات يهتدى بها الناس فى ذلك كما قال الله عز وجل ( وهو الذى جعل لكم النجوم لتهتدوا بها فى ظلمات البر والبحر ) أى لتعرفوا بها جهة قصدكم وليس المراد ليهتدى بها فى الغيب كما يزعم المنجمون ويبطل دعوام زيادة على ما تقدم قول فتادة فن تأول فيها غير ذلك أى زعم فيها غير ما ذكر الله فى كتابه من هذه الثلاث فقد أخطأ حيث زعم شيئاً ما أنزل الله به من سلطان وأضاع نصيبه من كل خير لانه شغل نفسه بما يضره ولا ينفعه هداًنا الله إلى السنة .

(٢) ذكر الخطأ فيما يتعلق بعلم النجوم من حيث القبلة وجهتها فقال . أما علم النجوم الذى يدرك من طريق المشاهدة والحد الذى يعرف به الزوال وتعلم به جهة القبلة فانه غير ادخل فيما نهى عنه وذلك أن معرفة صدر الظل ليس بأكثر من أن الظل مادام متاقفاً فالشمس صاعدة

وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « ثَلَاثَةٌ لَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ : مُدْمِنُ الْخَمْرِ ، وَمُصَدِّقُ السَّحَرِ ، وَقَاطِعُ الرَّحِمِ » رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ حِبَّانَ فِي صَحِيحِهِ <sup>(١)</sup> .

نحو وسط السماء من الأفق الشرق وإذا أخذ في الزيادة فالشمس هابطة من وسط السماء نحو الأفق الغرب وهذا علم يصح إدراكه بالمشاهدة إلا أن أهل هذه الصناعة قد دبروها بما اتخذوها من الآلات التي يستغنى الناظر عن مراعاة مدته ومراصدته وأما ما يستدل به في النجوم على جهة القبلة فإنها كواكب وصدها أهل الخبرة من الأئمة الذين لانلك في عنايتهم بأمر الدين ومعرفتهم بها وصنفهم أخبر به عنها فكان إدراكهم اللهالة عنها بالمعانية وإدراكنا ذلك بقبول خبرهم إذا كانوا عندنا غير متهمين في دينهم ولا مقصرين في معرفتهم اه تقدم الكلام على ذلك في بابها فارجع إليه هديت والله أعلم .

(١) الحديث رواه أيضا الطبراني في معجمه الكبير والحاكم وقال صحيح وأقره الحافظ أبو عبد الله الذهبي رحمه الله تعالى وتمامه (ومن مات وهو يد من الخمر سقاها الله من نهر القوطة نهر يجري من فروج المومسات يؤذى أهل النار ريح فروجهن) وقوله (ثلاثة لا يدخلون الجنة) هذا من نصوص الوعيد التي كره السلف الصالح رضي الله عنهم تأويلها وقالوا أمرها بما جاء وهو يرجع إلى مشيئة الله سبحانه وتعالى فإن عذبه فباستحقاقه



﴿ باب ما جاء في الاستسقاء بالأَنْوَاء ﴾ <sup>(١)</sup>

ذلك وإن غفرله فبفضله وعفوه ورحمته ومعنى قوله مدمن الخمر المداوم على شربها حتى مات ولم يتب وقطع الرحم عدم صلة الأقارب بما يليق بهم قال تعالى : (فهل عسى أن توليتم أن تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم) وقطع الرحم من الكبائر ، وقوله (وصدق بالسحر) أى بجميع أنواعه ومنه النجوم وهذا وجه مطابقة الحديث للترجمة قال الحافظ أبو عبد الله الذهبي في كتابه عد الكبائر ويدخل فيه تعلم السحيا وعملها وعند المرء عن زوجته وعمة الزوج لامرأته وبغضها وبغضه وأشياء ذلك بكلمات مجهولة قال وكثير من الكبائر بل عامتها إلا الأقل يهجر خلق من الأمة تحريره وما بلغه الزجر فيه وإلا الوعيد عليه .

(١) أى باب في بيان حكم الاستسقاء بالأَنْوَاء مستنبطا من الكتاب والسنة والاستسقاء طلب السقيا والمراد به هنا نسبة السقيا ويحىء بالمطر إلى الأنواء وهو جمع نوء قال الإمام النووي في شرح مسلم وأما النوء ففيه كلام طويل قد لحظه الشيخ أبو عمر وابن الصلاح رحمه الله فقال النوء فى أصله ليس هو نفس السكواكب فإنه مصدر ناء النجوم بنوء نوء أى سقط وغاب وقتل أى نهض وطلع ، وبيان ذلك أن ثمانية وعشرين نجما معروفة المطالع فى أزمئة السنة كلها وهى المعروفة بمنازل القمر الثمانية والعشرين يسقط فى كل ثلاث عشر ليلة منها نجم فى المغرب مع طلوع الفجر ويطلع آخر يقابله فى المشرق من ساعة وكان أهل الجاهلية إذا كان عند ذلك مطر ينسبونوه إلى السافط الغارب منها ، قال الأصمى : إلى الطالع منها قال أبو عبيد : ولم أسمع أحداً ينسب النوء للسقوط إلا فى هذا الموضع ثم أن النجم

وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: (وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْتُمْ تُكَذِّبُونَ) <sup>(١)</sup>.

نفسه قد يسمى نوء يسميه للفاعل بالمصدر قال أبو إسحق الزجاج في بعض أماليه الساقطة في المغرب هي الأنوار والطالعة في المشرق هي البوارخ اه ذكر ابن الأثير في النهاية قريبا من هذا إلا أنه قال هي ثمان وعشرون منزلة ينزل القمر كل ليلة منزلة اه والله أعلم .

(١) ونظم الآيات القرآنية التي قبلها هكذا ( فلا أقسم بمواقع النجوم • وإنه لقسم لو تعلمون عظيم • إنه لقرآن كريم • في كتاب مكنون • لا يمسه إلا المطهرون • تنزيل من رب العالمين • أفهكذا الحديث أتم مدعون • وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون ) أخبر سبحانه بأن الأمر عظيم لايحتاج إلى قسم مافضلا عن هذا القسم العظيم وهو مواقع النجوم أى مساقط كواكب السماء ومقاربهها كما جاء في رواية عن قتادة والحسن على أن الوقوح بمعنى السقوط والغروب وتخصيصا بالقسم لما في غروبها من زوال أثرها والدلالة على مؤثر دائم لا يتغير ولذا استدلل الخليل صلوات الله وسلامه عليه بالأقوال على وجود الصانع عز وجل أو لأن ذلك وقت قيام المجتهدين والمبتهلين إليه تعالى وأوان نزول الرحمة والوضوان عليهم روى البخارى ومسلم عن أبي هريرة مرفوعا ( ينزل ربنا كل ليلة إلى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر فيقول من يدعوني فأستجب له من يسألني فأعطيه من يستغفرني فأغفر له ) وقال جماعة منهم ابن عباس النجوم نجوم القرآن ومواقعها ، أوقات نزولها روى النسائي ، وابن جرير والحاكم وصححه ، والبيهقي في الشعب عنه أنه قال ( أنزل القرآن في ليلة القدر من السماء العليا إلى السماء الدنيا جملة او حدة ثم فرق في السنين ، وفي لفظ • ثم نزل من الدنيا

فيه مسائل الأولى الحكمة في خلق النجوم . الثانية الرد على من زعم غير اللوح الثالثة ذكر الخلاف في تعلم المنازل والرابعة الوعيد فيمن صدق بشيء من السحر ولو عرف أنه باطل .

إلى الأرض نجوما ثم قرأ ( فلا أقسم بمواقع النجوم ) وأبد هذا بأن الضمير في قوله تعالى بعد ( إنه لقرآن كريم ) يعود حيث ذكر على ما يفهم من مواقع النجوم حتى يكاد يعد كاللذكور صريحا وقوله ( إنه لقرآن كريم ) تعظيم للقسم مكرر مؤكد له وجواب لو إما متروك أريد به نفى عليهم أو محذوف ثقته بظهره أى اعلمتموه أو اعلمتم بموجبه .

وقوله تعالى ( في كتاب مكنون ) وصف آخر للقرآن أى كائن في كتاب بصون عن غير المقربين من الملائكة عليهم السلام لا يطلع عليه من سواه فالمراد به اللوح المحفوظ كما روى عن الربيع بن أنس وغيره وقيل في كتاب مصون عن التبديل والتغير وهو المصحف الذى بأيدينا وقوله تعالى ( لا يمسه إلا المطهرون ) إما صفة بعد صفة لكتاب مراداً به اللوح فالمراد بالمطهرون الملائكة عليهم السلام أى المنزهون عن كدر الطبيعة ودنس الحظوظ النفسية . وإما صفة أخرى للقرآن والمراد بالمطهرون المطهرون عن الحدث الأصغر والأكبر بحمل الطهارة على الشرعية ، والمعنى لا ينبغي أن يمسه القرآن إلا من هو على طهارة من الناس وهو بمعنى النهى نظير قوله تعالى ( الزانى لا ينكح إلا زانية ) بل هو أبلغ من النهى الصريح وقوله عز وجل ( تنزيل من رب العالمين ) صفة أخرى للقرآن أى منزل وقوله جل ذكره ( أفبهذا الحديث ) أى تعرضون فهذا الحديث الذى ذكرت نعوته الجليلة الموجبة لإعظامه وإجلاله والإيمان بما تضمنته وأرشد

وَعَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ :  
« أَرْبَعٌ فِي أُمَّتِي مِنْ أَمْرِ الْجَاهِلِيَّةِ لَا يَتَذَكَّرُنَّهَا الْفَخْرُ بِالْأَخْسَابِ  
وَالطُّعْنُ فِي الْأَنْسَابِ وَالِاسْتِسْقَاءُ بِالنُّجُومِ وَالنِّيَاحَةُ » (١) .

إليه وهو القرآن الحكيم (أنتم مدهنون) متها ونون به ، وعن ابن عباس  
والزجاج مدهنون مكذبون . وعن مجاهد أي منافقون في التصديق به  
قولون للذين آمنوا به وإذا خلوتهم إلى إخوانكم قلتم إنا معكم فعل الأول  
الخطاب للكفار وعلى الثاني للشافقين والأول أولى ، وقوله (وتجعلون  
رزقكم أنكم تكذبون) أي شكركم تقولون مطرنا بنعم كذا وكذا  
وبنوه كذا وكذا فأنزل الله تعالى وتجعلون شكركم أنكم إذا مطرتم  
تكذبون ومعنى جعل شكركم التكذيب جعل التكذيب مكان الشكر فكأنه  
حينئذ عنده فهو من باب تحية بينهم ضرب وجميع ، وأكثر الروايات أن قوله  
تعالى (وتجعلون) الخ نزل في القائلين مطرنا بنوه كذا من غير تعرض لما قيل  
[وأخرج مسلم وابن المنذر وابن مردويه عن ابن عباس قال مطر الناس على عهد  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم أصبح من الناس  
شاكراً ومنهم كافر قالوا هذه رحمة وضما الله وقال بعضهم لقد صدق نوه كذا  
فنزلت هذه الآية (فلا أقسم بمواقع النجوم - حتى إذا بلغ - وتجعلون رزقكم  
أنكم تكذبون) قال العلامة شمس الدين بن القيم أي تجعلون حظكم من هذا الرزق  
الذي به حياتكم التكذيب به يعني القرآن وبهذا يظهر لك وجه استدلال المواف  
بالآية على ذلك والله أعلم .

(١) كتب في الشرح على قوله (أربع في أمتي من أمر الجاهلية

لا يتركونهم) الخ ستفعلها هذه الأمة لما مع العلم بتحريمها أو مع الجهل بذلك مع كونها من أعمال الجاهلية المذمومة المكروهة المحرمة والمراد بالجاهلية هنا ما قبل البعثة سموا بذلك لفرط جهلهم وكل ما يخالف ما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم فهو جاهلية فقد خالفهم رسول الله صلى الله عليه وسلم في كثير من أمورهم أو أكثرها وذلك يدرك بتدبر القرآن ومعرفة السنة واشيخنا رحمه الله مصنف لطيف ذكر فيه ما خالف رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل الجاهلية فيه قبله مائة وعشرين مسألة ، قال شيخ الإسلام رحمه الله تعالى أخبر أن بعض أمر الجاهلية لا يتركه الناس كلهم ذمنا لمن لم يتركه وهذا يقتضي أن كل ما كان من أمر الجاهلية وفعلهم فهو مذموم في دين الإسلام وإلا لم يكن في إضافة المنكرات إلى الجاهلية ذم لها ومعلوم أن إضافتها إلى الجاهلية خرج مخرج الذم وهذا كقوله تعالى (ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى) فإن في ذلك ذمًا للتبرج وذمًا لحال الجاهلية الأولى وذلك يقتضي المنع في مشابهتهم في الجملة وقوله (والفخر بالأحساب) أي التعاضل على الناس بالآباء وما أكرم ذلك جهل عظيم إذ لا كرم إلا بالتقوى كما قال تعالى (إن أكرمكم عند الله أتقاكم) وقال تعالى وما أموالكم ولا أولادكم بالي تقربكم عندنا زلفى إلا من آمن وعمل صالحاً الآية ولآبى داود عن أبي هريرة مرفوعاً (إن الله أنهب عنكم عيبة الجاهلية وغرماً بالآباء إنما هو مؤمن تقى أو فاجر شقى الناس بنو آدم وآدم خلق من تراب أيدد رجال غرهم بأقوام إنما هم غم من لحم جهنم أو ليسكونن أهون على الله من الجعلان) قوله (والطنن في الأنساب) أي الوقوع فيها بالمعيب والطنن ولما عير أبو ذر رضى الله عنه رجلاً بأمه قال النبي صلى الله عليه وسلم (أعيرته بأمه أنك أمروء فيك جاهلية) فدل على أن الطنن في الأنساب من عمل الجاهلية وأن المسلم قد يكثر فيه شيء من هذه الخصال المسماة

على أن الطعن في الأنساب من عمل الجاهلية وأن المسلم قد يكون فيه شيء من هذه الخصال المسماة بجاهلية ويهودية ونصرانية ولا يوجب ذلك كفره ولا فسقه قال شيخ الإسلام رحمه الله تعالى . قوله ( الاستسقاء بالنجوم ) أى نسبة المطر إلى النوء وهو سقوط النجم كما أخرج الإمام أحمد بن حنبل عن جابر السوائي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ( أخاف على أمتي ثلاثا استسقاء بالنجوم وحييف السلطان وتكذيبا بالقدر ) فإذا قال قائلهم مطرنا بنجم كذا فلا يخلو إما أن يعتقد أن له تأثيرا في إزوال المطر فهذا شرك وكفر وهذا هو الذي يعتقد أهل الجاهلية وأما أن يقول مطرنا بنوء كذا مثلا لكن مع اعتقاده أن المؤثر هو الله وحده لكنه أجرى العادة بوجود المطر عند سقوط ذلك النجم والصحيح أن نسبة ذلك إلى النجم ولو على طريق المجاز ممنوعة فقد صرح ابن مفلح في الفروع بأنه يحرم قول القائل مطرنا بنوء كذا وجزم في الانصاف بتحريمه ولو على طريق المجاز ولم يذكر اختلافا قال في الشرح وذلك أن القائل لذلك نسب ما هو من فعل الله تعالى الذي لا يقدر عليه غيره إلى خلق مستخر لا ينفع ولا يضر ولا قدرة له على شيء فيكون ذلك شركا أصغر والناحية هي رفع الصوت بالتدب على الميت ومثله إفراط رفعه بالبكاء وإن لم يقترن بتدب ولا نوح والنهي عنها لأنها تسخط لقضاء الله تعالى اسمه وذلك ينافي الصبر المأمور به وقوله ( النائمة إذا لم تنب قبل موتها ) هي التي ترفع صوتها بالتدب على الميت وفيه تفيه على أن التوبة تكفر الذنب مهما عظم وهذا يجمع عليه في الجملة وتكفر أيضا بالحسنات الماضية والمصائب ودعاء المسلمين بعضهم لبعض وبالشفاعة يأذن الله وعفو الله عن من لا يشرك به شيئا وعن ابن عمر رضي الله عنه مرفوعا ( إن الله تعالى يقبل توبة العبد ما لم

وَقَالَ : « النَّائِمَةُ إِذَا لَمْ تَتُبْ قَبْلَ مَوْتِهَا يُقَالُ سَرَبَالٌ لَوِ تَرَكْتُمُهَا سَرَبَالًا مِنْ قَطْرَانٍ وَدَرَعٍ مِنْ جَرَبٍ » رَوَاهُ مُسْلِمٌ .

وَلَهُمَا عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : صَلَّى لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَلَاةَ الصُّبْحِ بِالْحَدِيدِيَّةِ عَلَى إِثْرِ سَمَاءَ كَانَتْ مِنَ اللَّيْلِ ، فَلَمَّا انْصَرَفَ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ فَقَالَ هَلْ تَذَرُونَ مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ ، قَالَ : قَالَ أَصْبَحَ مِنْ عِبَادِي مُؤْمِنٌ بِي وَكَافِرٌ فَأَمَّا مَنْ قَالَ مُطِرْنَا بِفَضْلِ اللَّهِ وَرَحْمَتِهِ فَذَلِكَ مُؤْمِنٌ بِي كَافِرٌ بِالْكَوْكَبِ (١)

يفرغ ( رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَهَ وَابْنُ حِبَانَ وَقَوْلُهُ : بِتَمَامِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَعَلَيْهَا سَرَبَالٌ مِنْ قَطْرَانٍ وَدَرَعٍ مِنْ جَرَبٍ ) قَالَ الْإِمَامُ الْقُرْطُبِيُّ : السَّرَبَالُ وَاحِدُ السَّرَابِيلِ وَهِيَ الثِّيَابُ وَالْقَمِيصُ يَعْنِي أَنَّهُمْ يَلْبَسُونَهَا بِالْقَطْرَانِ فَيَكُونُ لَهُنَّ كَالْقَمِيصِ حَتَّى يَكُونُ اشْتِعَالُ النَّارِ بِأَجْسَادِهِنَّ أَعْظَمَ وَرَأَتْهُنَّ أَنْتَنَ وَأَلْمَهَا بِسَبَبِ الْجَرَبِ أَشَدَّ وَالْقَطْرَانُ - بِفَتْحِ الْقَافِ وَكسْرِ الطَّاءِ - مَا يَنْقَطِرُ مِنَ الْمَنَاءِ فَيَدْمُنُ بِهِ الْإِبِلَ وَفَرَى . ( مِنْ قَطْرَانٍ ) أَيْ بِكسْرِ أَوَّلِهِ وَسُكُونِ ثَانِيهِ وَبَعْدَ الْهَمْزَةِ - أَيْ مِنْ نَحَاسٍ مَزَابٍ قَدْ أَتَى حَرُّهَا وَبِهِ فَسَرَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَقَوْلُهُ ( وَدَرَعٍ مِنْ جَرَبٍ ) يَعْنِي يَسْلُطُ عَلَى أَعْضَانِهِ الْجَرَبُ وَالْحَكْمَةُ بِحَيْثُ يَنْظُرُ بِدَنَاهَا تَغْطِيهِ الدَّرَعُ وَهُوَ الْقَمِيصُ لِأَنَّهُ كَانَتْ تَخْرُجُ بِكَلِمَاتِهَا الْمُحَرَّقَةِ قُلُوبَ ذَوِي الْمَصِيبَاتِ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

(١) قَوْلُهُ : ( صَلَّى لَنَا ) الْإِمَامُ بِمَعْنَى الْبَاءِ أَيْ صَلَّى بِنَا قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ حَبَرٍ : وَفِيهِ إِطْلَاقُ ذَلِكَ مُجَازًا وَإِنَّمَا الصَّلَاةُ لِلَّهِ ، وَالْحَدِيدِيَّةُ قَالَ النَّوَوِيُّ فِيهَا لَفْظَانِ

غفيرة الرياح وتشديدها والتخفيف هو الصحيح المشهور المختار - وهي بضم الحاء المهملة - وقبح الدال وبقية الكسنة وباء موحدة مكسورة قرية سميت يكثر هناك عند مسجد الشجرة التي بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه عندها وبينها وبين مكة مرحلة وبعضها في الحار وهي أبعد الحل من البيت وقوله (على إثر سماء) هو بكسر الهمزة وإسكان الثاء وبفتحهما جميعا لغتان مشهورتان والسماء المطر لأنه ينزل من السحاب . ويطلق السماء على كل ما ارتفع . وقوله ( فلما انصرف ) أى من صلاته التفت إلى المأمومين فقال ( هل يدرون ) الاستفهام للتنبيه وفي النسائي ألم تسمعوا ما قال ربكم الليلة وهذا الحديث يدخل في الأحاديث القدسية وقوله - ( قالوا الله ورسوله ) أعلم هذه صفة المؤمن العاقل إذا سئل عما لا يعلم وكل العلم إلى عالمه وما أحسن أدب الصحابة مع نبيهم اللهم ارزقنا الأخلاق المرضية والآداب العالية ، وقوله : ( أصبح من عبادى مؤمن ) الإضافة هنا للعموم بدليل قوله مؤمن وكافر وكقوله تعالى ( هو الذى خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن ) قال الإمام النووي رحمه الله تعالى فى شرح مسلم وأما معنى الحديث فاختلفت العلماء فى كفر من قال مطرنا بنوء كذا على قولين : أحدهما هو كفر بالله سبحانه وتعالى سالب لأصل الإيمان مخرج من ملة الاسلام قالوا وهذا فيمن قال ذلك معتقداً أن الكواكب فاعل الدير منشىء للطر كما كان بعض أهل الجاهلية يزعم ومن اعتقد هذا فلا شك فى كفره - وهذا القول هو الذى ذهب إليه جماهير العلماء والشافعى منهم وهو ظاهر الحديث قالوا وعلى هذا لو قال مطرنا بنوء كذا معتقداً أنه من الله تعالى ورحمه وإن النوء ميقات له وعلامة اعتبارا بالعادة فكأنه قال مطرنا فى وقت كذا فهذا لا يكفر واختلفوا فى كراهته



وَأَمَّا مَنْ قَالَ مُطِرْنَا بِنُوءٍ كَذَّاءٍ وَكَذَّاءُ ذَلِكَ كَافِرٌ بِي مُنْ بِالْكُوفِ .

وَلَهُمَا مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ مَعْنَاهُ ، وَفِيهِ قَالَ بَعْضُهُمْ لَقَدْ صَدَقَ نُوءُهُ كَذَّاءً وَكَذَّاءُ فَانْزَلَ اللَّهُ هَذِهِ الْآيَةَ ( فَلَا أَقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ ) إِلَى قَوْلِهِ ( تَكْذِبُونَ ) .

فيه مسائل الأولى تفسير آية الواقعة . الثانية ذكر الأربع التي من أمر الجاهلية الثالثة ذكر الكفر في بعضها . الرابعة أن من الكفر ما لا يخرج عن الملة . الخامسة قوله أصبح من عبادة مؤمن في وكافر بسبب نزول النعمة . السادسة التفتن للإيمان في هذا الموضع . السابعة التفتن

والأظهر كراهته لكنها كراهة تنزيه لا إثم فيها وسبب الكراهة أنها كلمة مترددة بين الكفر وغيره فيساء اللفظ بصاحبها ولأنها شعار الجاهلية ومن سلك مسلكتهم . والقول الثاني في أصل تأويل الحديث أن المراد كفر نعمة الله تعالى لاقتصاره على إضافة النيث إلى الكوكب وهذا فيمن لا يعتقد تدبير الكوكب ويزيد هذا التأويل الرواية الأخيرة في الباب ( أصبح من الناس شاكر وكافر ) وفي الرواية الأخرى ( ما أنعمت على عبادة من نعمة إلا أصبح فريق منهم بها كافرين ) وفي الرواية الأخرى ( ما أنزل الله تعالى من السماء من بركة إلا أصبح فريق من الناس بها كافرين ) قوله بها يدل على أنه كفر بالنعمة والله أعلم أقول مقتضى بيان سبب الكراهة أن الكراهة كراهة تحریم لا تنزيه لأن من قال كلمة مترددة بين الكفر وغيره لا يصح أن يقال لا إثم عليه بل يفتح القائل بذلك باب التساهل والتماهي في ذلك فالأظهر أنه يائمه بذلك والله أعلم .

للكفر في هذا الموضع الثامنة التفطن لقوله لقد صدق نوء كذا التاسعة  
إخراج العالم للمتعلم المسألة بالاستفهام منها لقوله (أندرون ماذا قال ربكم) العاشرة  
وعيد الناحية .

### ﴿ بَاب ﴾

قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى : ( وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَنْدَاداً  
يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ ) (١) .

وَقَوْلِهِ : ( قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ ) إِلَى قَوْلِهِ ( أَحَبَّ إِلَيْكُمْ  
مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ) (٢) .

(١) أخبر الله تعالى ذكره أن من أحب من دون الله شيئاً كما يحب الله تعالى  
فهو من اتخذ من دون الله أنداداً فهذان في المحبة لا في الخلق والربوبية لأن هذا  
لم يثبت أحد من الأرض بخلاف ند المحبة فإن أكثر الناس قد اتخذوا من دون  
الله أنداداً في الحب والتعظيم ثم قال تباركت أسماؤه (والذين آمنوا أشد حبا  
لله) وفي تقدير الآية قولان أحدهما والذين آمنوا أشد حبا من أصحاب  
الأنداد لأنادام وألهم التي كانوا يحبونها ويعظمونها من دون الله تعالى والثاني  
والذين آمنوا أشد حبا لله من محبة المشركين بالأنداد لله فإن محبة المؤمنين خالصة  
ومحبة أصحاب الأنداد قد ذهبت أندادهم بقسط منها والمحبة الخاصة أشد من  
المشتركة وقد قيلت في المحبة رسوم وحدود كثيرة لا يسع هذا المختصر بسطها  
والله أعلم .

(٢) قول الله جل وعلا (قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم وإخوانكم وأزواجكم

عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى  
أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ وَلَدِهِ وَوَالِدِهِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ » <sup>(١)</sup> أَخْرَجَاهُ

وعشيرتكم وأموال اقترقتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها  
أحب إليكم من رسول الله ورسوله (الآية خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وأمر  
عليه السلام بأن يثبت المؤمنين ويقوى عزائمهم على الإلتزام عما نهوا عنه من  
موالاة الآباء والإخوان ويهدم ويفمن يجرى مجراهم ويقطع علاقتهم عن زخارف  
الدنيا الدنيئة على وجه التوبيخ والترهيب وقوله ( وأموال اقترقتموها ) أى  
اكتسبتموها وأصل الاقتراف اقتطاع الشيء من مكانه إلى غيره (تجارة) أى أمتعة  
اشترىتموها للتجارة والربح (تخشون كسادها) بفوات وقت رواجها ( ومساكن  
ترضونها ) أى منازل تعجبكم الإقامة فيها أحب إليكم من الله ورسوله بالحب  
الاختيارى المستتبع لآثره الذى هو الملازمة وتقديم الطاعة لأميل الطبع فانه أمر  
جبل لا يمكن تركه ولا يؤخذ عليه ولا يكلف الإنسان بالامتناع عنه واقفه أعلم .

(١) نقل الإمام النووى كلام الخطاى فى معنى الحديث قال : قال الإمام  
أبو سليمان الخطاى لم يرد به حب الطبع بل أود به حب الاختيار لأن حب  
الانسان نفسه طبع ولا سبيل إلى قلبه قال فعناه ولا تصدق فى حى حتى تغنى فى طاعتى  
نفسك تفك وتؤثر رضاى على هواك وإن كان فيه هلاكك هذا كلام الخطاى  
وقال ابن بطال والقاضى عياض وغيرهما رحمة الله عليهم المحبة ثلاثة أقسام محبة  
إجلال وإعظام كمحبة الوالد ومحبة شفقة ورحمة كمحبة الولد ومحبة مشاكلة

يَهْمَا عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ وَجَدَ  
بَيْنَهُ حَلَاوَةَ الْإِيمَانِ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا سِوَاهُمَا وَأَنْ  
يُبِيبَ الْمَرْءُ لَا يُجِبُهُ إِلَّا اللَّهُ وَأَنْ يَكُودَ أَنْ يَعُودَ فِي الْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَقْبَدَهُ  
اللَّهُ مِنْهُ كَمَا يَكُودُ أَنْ يُلْقَى فِي النَّارِ » (١).

واستحسان كعبه سائر الناس لجمع صلى الله عليه وسلم أصناف المحبة في محبته  
قال ابن بطال رحمه الله : ومعنى الحديث أن من استكمل الإيمان علم أن حق النبي  
صلى الله عليه وسلم أكد عليه من حق أبيه وابنه والناس أجمعين لأنه صلى الله عليه  
وسلم استنفذنا من النار وهدينا من الضلال قال القاضي عياض رحمه الله تعالى ومن  
محبته صلى الله عليه وسلم نصرته سنته والذب عن شريعته وتحمي حضور حياته فيبذل ماله  
ونفسه دونه قال وإذا تبين ما ذكرناه تبين أن حقيقة الإيمان لا تتم إلا بذلك ولا يصح  
إلا بتحقيق إعلاء قدر النبي صلى الله عليه وسلم ومزله على قدر كل والده وولده وعس  
ومفضل ومن لم يعتقد هذا واعتقد هذا واعتد ما سواه فليس بمؤمن اه ،  
والله أعلم .

(١) هذا حديث عظيم وأصل من أصول الاسلام وقال العلماء رحمهم الله تعالى  
معنى حلاوة الإيمان استلذاذ الطاعات وتحمل المشقات في رضا الله عز وجل ورسوله  
صلى الله عليه وسلم وإيثار ذلك على عرض الدنيا ومحبة العبد ربه سبحانه وتعالى  
بفعل طاعته وترك مخالفته وكذلك محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تصح  
المحبة لله ورسوله صلى الله عليه وسلم حقيقة وحب الأدنى في الله ورسوله صلى الله  
عليه وآله وسلم وكرامة الرجوع إلى الكفر إلا أن قوى بالإيمان يقينه  
واطمأن به نفسه وانشرح له صدره وخالط لحه ودمه وهذا هو الذي وجد

حلاوته والحب في الله من ثمرات حب الله تعالى . من كلام القاضي عياض رحمه الله تعالى باختصار ، وقد كان الصحابة رضوان الله عليهم من المهاجرين والأنصار في عهد النبي صلى الله عليه وآله وسلم . وعهد أبي بكر وعمر رضي الله عنهما يؤثر بعضهم بعضاً على نفسه محبة في الله وتقرباً إليه كما قال تعالى : ( ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ) وفي سنن ابن ماجه عن عمر رضي الله عنهما قال . لقد رأيتنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وما منا أحد يرى أنه أحق بدنياره . ودرهمه من أخيه المسلم ، قال الامام الورع أبو محمد عبد الله بن أبي حمزة في كتابه - بهجة النفوس - ظاهر الحديث يدل على أن الايمان على قسمين بحلاوة وبغير حلاوة ومنه قوله عليه السلام : ( الايمان إيمانان إيمان لا يدخل صاحبه النار وإيمان لا يخلد صاحبه في النار فالإيمان الذي لا يدخل صاحبه النار هو ما كان بالحلاوة والإيمان الذي لا يخلد صاحبه في النار هو ما كان بغير حلاوة والكلام عليه من وجوه ) ونقتصر على ما يتعلق بالموضوع ( الوجه الأول ) الخلاوة المذكورة هل هي محسوسة أو معنوية قد اختلف العلماء في ذلك فحملها قوم على المعنى وهم الفقهاء وحملها قوم على المحسوس وأبقوا اللفظ على ظاهره من غير أن يتأولوا أهل الصفة والصواب معهم في ذلك والله أعلم لأن ما ذهبوا إليه أبقوا به لفظ الحديث على ظاهره من غير تأويل وهو أحسن من التأويل مالم يعارض لظاهر اللفظ معارض ويشهد لما ذهبوا إليه أحوال الصحابة رضي الله عنهم والسلف الصالح وأهل المعاملات لأنه قد حكى عنهم أنهم وجدوا الخلاوة محسوسة فن جملة ما حكى في ذلك حديث بلال رضي الله عنه حين صنع به ما صنع في الرمضاء إكراها على الكفر وهو يقول أحد أحد فوج مرارة العذاب بحلاوة الايمان وكذلك أيضاً عند موته أهله يقولون واكرهناه وهو يقول ، وأطربناه .

## غدا أتى الأحبة محمدا وحزبه

فرق مرارة الموت بحرارة اللقاء وهي حلوة الايمان ومنها حديث الصحابي الذي سرق فرسه بليل وهو في الصلاة فرأى السارق حين أخذه فلم يقطع لذلك صلاته فقبل له في ذلك ؟ فقال : ما كنت فيه أكبر من ذلك ولا ذاك إلا للحلاوة التي وجدها محسوسة في وقته ذلك ، ومنها حديث الصحابين الذي جعلهما النبي صلى الله عليه وسلم في بعض مغازيه ليلة يحرسان جيش فنام أحدهما وقام الآخر يصلي فإذا الجاسوس من قبل العدو قد أقبل فرآهما فسكبد الجاسوس القوس ورمى الصحابي فأصابه فبقي على صلاته ولم يقطعها ثم رماه ثانية فصابه فلم يقطع لذلك صلاته ثم رماه ثالثة فأصابه فعند ذلك أيقظ صاحبه وقال لولا أني خفت على المسلمين ما قطعت صلاتي وما ذاك إلا لشدة ما وجدتها من الحلاوة حتى أذهبت عنه ما يحده من ألم السهام ، ومثل هذا ما حكى عن كثير من أهل المعاملات يطول الكلام وفيما ذكرناه كفاية ( إلى آخر ما ذكره من الوجوه ) قال :

فلأجل هذه النصة وهذا الاتحاد الذي بين الشجرة والايمان عبر عليه السلام في الحديث بالحلاوة ولم يعبر بغيرها ليقطع المثل في كل الحالات ، ومنه قوله عليه السلام ( الناس كشجر ذات جنان يوشك أن يعود كشجر ذات شوك ) الحديث فشبههم عليه السلام أيضاً بالشجرة وهم كذلك لاشك فيه من تقدم من السلف كان إيمانهم كاملاً بتبعية الأمر والنهي وحكيم لله ورسوله صلى الله عليه وسلم والنصيحة التي كانت بينهم حتى انقد كانوا إذا التقى بعضهم مع بعض يقولون تعال تؤمن فكان شجرة إيمانهم تنامت في الطيب والحلاوة وأما اليوم فقد ذهب ذلك وظهر ما أخبر به عليه السلام لرجوعهم كشجرات ذات شوك لعدم اتباعهم للأمر والنهي وترك النصيحة بينهم والعش الذي .

وَفِي رِوَايَةٍ « لَا يَجِدُ أَحَدٌ طَعْمَ حَلَاوَةِ الْإِيمَانِ حَتَّى » إِلَى آخِرِهِ .  
وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ « مَنْ أَحَبَّ فِي اللَّهِ وَأَبْغَضَ فِي اللَّهِ وَوَالَى فِي اللَّهِ  
وَعَادَى فِي اللَّهِ فَإِنَّمَا تُنَالُ وَلَايَةُ اللَّهِ بِذَلِكَ <sup>(١)</sup> وَلَنْ يَجِدَ عَبْدٌ طَعْمَ الْإِيمَانِ  
وَإِنْ كَثُرَتْ صَلَاتُهُ وَصَوْمُهُ حَتَّى يَكُونَ كَذَلِكَ وَقَدْ صَارَتْ عَامَّةُ مُوَاخَاةٍ

فِي صَدْرِهِمْ فَرَجَعَ مَوْضِعَ النَّصِيحَةِ غَشَا وَمَوْضِعَ الْإِمْتِنَانِ غَالِفَةٌ فَلَمْ يَبْقَ  
مَعَهُمْ فِي صِفَةِ الْإِيمَانِ فَبَقِيَ فِي غَالِبِ أَحْوَالِهِمْ إِلَّا النُّطْقُ بِالْكَلِمَةِ وَمَا عَادَاهَا مِنْ  
الْأَفْعَالِ بَعْدَ مَا يَقْتَضِيهِ الْإِيمَانُ فَبَقِيَ لَمْ الْأَصْلُ وَذَعِبَتْ ثَمَرَتُهُ الَّتِي هِيَ الْأَعْمَالُ  
كَأَنَّ شَجَرَةَ السَّدرِ مَعَ الثَّمَرَةِ إِذَا أَبْدَلَتْ مَكَانَهَا فَالْأَوَّلُ كَانَتْ تَطْعَمُ الثَّمَرَ لَهُ حَلَاوَةٌ  
وَالثَّانِيَةُ تَنْتَبِهُ الشُّوكَ هَذَا هُوَ حَالُ عَامَتِهِمْ الْيَوْمَ الْهَلْ إِلَّا الْقَلِيلُ النَّادِرُ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ  
السَّلَامُ : ( لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي ظَاهِرِينَ عَلَى الْحَقِّ إِلَى قِيَامِ السَّاعَةِ لَا يَضُرُّهُمْ  
مِنْ خَالِفِهِمْ ) فَهَذِهِ الطَّائِفَةُ الَّتِي أَخْبَرَهَا عَلَيْهِ السَّلَامُ هِيَ الَّتِي لَمْ تَزَلْ تَطْعَمُ وَتَتَنَاوَلُ  
فِي الْحَلَاوَةِ فَمَا كَانَ السَّلَفُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَلَوْلَاهُمْ مَا أَمْطَرَتِ السَّمَاءُ قَطْرَةً وَلَا  
أَنْبَتَتْ حَبْصَةً وَلَوْ قَعِ الْهَلَاكُ بَيْنَ تَقَدُّمِ ذِكْرِهِمْ وَلَكِنَّهُ هُوَ وَجَلَّ يَمْلِكُهُمْ لِمَجَاورَتِهِمْ  
لَأَهْلِ الْإِيمَانِ الْمُتَحَقِّقِينَ إِكْرَامًا لِأَوْلِيَائِهِ وَتَرْفِيحًا لِمُجْلَسَاتِهِ مِنْ أَوْلِيَائِهِ بِمَنْعِهِ  
وَبِمَنْعِهِ :

(١) الْوَلَايَةُ - بِفَتْحِ الْوَاوِ وَالْغَايَةِ - الْأَخُوَّةُ وَالْحُبَّةُ وَالنَّصْرَةُ وَبِالْكَسْرِ الْإِنَابَةُ  
وَالْمُرَادُ هُنَا الْأَوَّلُ ، وَرَوَى أَحْمَدُ وَالتَّبَرَانِيُّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ :  
لَا يَجِدُ الْعَبْدُ صَرِيحَ الْإِيمَانِ حَتَّى يُحِبَّ اللَّهَ وَيُبْغِضَ اللَّهَ فَإِذَا أَحَبَّ اللَّهَ وَأَبْغَضَ اللَّهَ فَقَدْ  
امْتَحَقَ الْوَلَايَةَ لِلَّهِ .

النَّاسِ عَلَى أَمْرِ الدُّنْيَا وَذَلِكَ لَا يُجْدِي عَلَى أَهْلِهِ شَيْئًا» <sup>(١)</sup> رَوَاهُ ابْنُ جَرِيرٍ، وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ (وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ) قَالَ الْمَوَدَّةُ <sup>(٢)</sup>.

فية مسائل : الأولى آية البقرة الثانية تفسير آية البقرة ، (٣) الثالثة وجوب محبة صلى الله عليه وسلم وتقديمها على النفس والأهل والمال الرابعة نفي الإجماع لا يدل على الخروج عن الإسلام ، الخامسة أن للإيمان حلاوة قد يجدها الإنسان وقد لا يجدها ، السادسة أعمال القلب الأربع التي لا تناول ولا ية الله إلا بها ولا يجد أحد طعم الإيمان إلا بها السابعة فهم الصحابي للواقع أن

(١) أنظر يا أخى - حافى الله وإياك غائفة الشرع الشريف واتباع الهوى النفس الخبيثة - إلى قول ابن عباس رضى الله عنه وهو فى عصر الصحابة والقرن الأول المشهور له بالآخيرية وقادر بينه وبين عصرنا هذا الفاسد أهله فلقد وقعت الموالاة على الشرك والبدع والفسوق والعصيان وقد وقع كل ما أخبر به الرسول ﷺ بقوله ( بدأ الإسلام غريبا وسيعود غريبا كما بدأ ) فنسأل الله السلامة فى ديننا وأهلنا إنه بعباده رءوف رحيم .

(٢) روى هذا الأثر عبيد بن حميد وابن جرير الطبرى وابن المنذر وابن أبى حاتم ، والحاكم وصححه ، والمودة التى كانت بينهم فى الدنيا خاتمتهم أخرج ما كانوا إليها وتبرا بعضهم من بعض كما قال الله عز وجل فى كتابه . ( وقال إنما اتخذتم من دون الله أوثانا مودة بينكم فى الحياة الدنيا ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضاً ) الآية .

(٣) قوله ، الثانية ، هى التى ذكرت فى قوله تعالى ( قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم ) إلى قوله ( ومساكن ترضونها ) والله أعلم .



عامة مؤخاة الناس على أمر الدنيا الثامنة تفسير وتقطعت بهم الأسباب التاسعة أن من المشركين من يحب الله حبا شديداً، العاشرة الوعيد من كانت الثانية أحب إليه عنده من دينه الحادية عشرة أن من اتخذ ندا تساوى محبة الله فهو الشريك الأكبر .

### ﴿ بَابُ ﴾

قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى : ( إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ ) فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُونَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ <sup>(١)</sup> ، وَقَوْلُهُ : ( إِنَّمَا يُعَمَّرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ

(١) قوله : ( إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ ) الخطاب للمؤمنين واسم الإشارة إلى المبطل والشيطان إبليس لأنه علم له والمراد بالأولياء أبو سفيان وأصحابه أو المتخلفون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والمعنى على الأول أن يخوفكم أوليائه بأن يعضمهم في قلوبكم وعلى الثاني أن يوقعهم في الخوف أو يخوفهم من أبي سفيان وأصحابه ( فلا تخافوهم ) أى فلا تخافوا أوليائه الذين خوفكم إياهم ( وخافون ) في مخالفة أمرى إن كنتم مؤمنين لأن الايمان يقتضى أن تؤثروا خوف الله تعالى على خوف الناس قال ابن القيم رحمه الله : الخوف عبودية القلب فلا يصلح إلا الله كالذل والانابة والمحبة والتوكل والرجاء وغيرهما من عبودية القلب .

والخوف عرفه الامام الجنييد أبو القاسم هو توقيع العقوبة على مجارى الانفاس قال الامام شمس الدين فى مدارج السالكين فى منزلة الخوف وهى من أجل منازل الطريق وأنفعها للقلب وهى فرض على كل أحد قال الله تعالى : ( فلا تخافوهم وخافون إن كنتم مؤمنين ) وقال تعالى : ( فايأى فارهيون ) وقال تعالى ( ولا تخشوا الناس واخشون )

مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ (١) الْآيَةَ .

وقال الخوف المحمود . والصادق ما حال بين صاحبه وبين محارم الله عز وجل فإذا تجاوز ذلك خيف منه اليأس والقنوط . قال في الشرح : والخوف من محيى هو على ثلاثة أقسام أحدها خوف السر وهو أن يخاف من غير الله من وثن أو طاغوت أو يصيبه بما يسكره كما قال تعالى من قوم هود عليه السلام أنهم قالوا له ، ( أن نقول إلا اعتراك بعض آلنا بسوء قال إني أشهد الله واشهدوا أنى برىء مما تشركون من دونه ) الآية وقال تعالى : ( ويخوفونك بالذين من دونه ) وهذا هو الواقع من عباد القبور ونحوها من الآوثان ويخافونها ويخوفون بها أهل التوحيد الثانى أن يترك الإنسان ما يجب عليه خوفاً من بعض الناس فهذا محرم وهو نوع من الشرك بالله المنافى لكمال التوحيد وهذا هو سبب نزول هذه الآية كما قال تعالى ( الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيماناً وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل ) الآيات ، وفى الحديث : إن الله تعالى يقول للمبيدوم القيامة ما منعك إذا رأيت المنكر أن لاتنزيهه فيقول رب خشية الناس فيقول إياى كنت أحق أن تخشى الثالث الخوف الطيبى وهو الخوف من عدو أو سبع أو غير ذلك فهذا لا يدم كما قال تعالى فى قصة موسى عليه السلام ( فخرج منها خائفاً يترقب ) الآية انتهى .

(١) أى لما يلقى بعبارة مساجد الله سبحانه وتعالى من آمن بالله واليوم الآخر على الوجه الذى تعلق به الوحي وأقام الصلاة أى دأب عليها مستوفية لأركانها وسننها على منهج الرسول صلى الله عليه وسلم وأصحابه المصطفين الأخيار واتى

وَقَوْلُهُ ( وَمِنْ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ كَعَذَابِ اللَّهِ ) (١) الْآيَةُ .

الزكاة أى أخرجه وأعطاهما مستحقها من الأصناف الثمانية . والمراد بالعبادة ما يعم مزمة ما استرم منها وقها وكنسها وتنظيفها وتزيينها بالفرش لا على وجه يشغل قلب المصلى عن الحضور كما هى غالب المساجد الآن وإدامة العبادة والذكر ودراسة العلوم الشرعية فيها ونحو ذلك وصياتها عالم تبنه فى نظر الشارع كحديث الدنيا والفناء على مآذنها كما هو معتاد الناس اليوم والأذكار غير المشروعة ورفع الأصوات فيها يفعل ذلك ولا يخشى أحد إلا الله تعالى فيعمل بموجب أمره ونهيه غير آخذله فى الله لومة لائم ولا مانع له خوف وظلم والله أعلم .

(١) قوله ومن الناس أى بعض الناس من يقول آمنا بالله فإذا أودى فى الله أى لأجله جل وعلا أو فى سبيله بأن عذبهم المشركون على الإيمان به كما حصل فى مبدأ النبوة جعل فتنة الناس أى زلوا ما يصيبهم من أذيتهم كعذاب الله فى الآخرة فجزعوا من ذلك ولم يصبروا وأطاعوا الناس وكفروا بالله تعالى كما يطيع الله تعالى من يخاف عذابه سبحانه فيؤمن به ولئن جاء نصر من ربك من فتح وغنمة ليقولن إنا كننا معكم مشايعين لكم فى الدين فأشركونا فيما حصل من الغنمة أو مقاتلين معكم ناصرين لكم فرد الله عليه ذلك بقوله ( أوليس الله بأعلم بما فى صدور العالمين ) أى لا يخفى عليه حالم فيعلم بما فى صدور العالمين من الأخلاق والنفاق . ومتى كان الرب تبارك وتعالى كذلك فلا يلقى بحال الانسان أن يخاف غيره نسأل الله الصديق والإخلاص فى العبادة لله وحده لا شريك له .

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَرْفُوعًا : « إِنَّ مِنْ ضِعْفِ الْيَقِينِ أَنْ تَرْضَى النَّاسَ بِسَخَطِ اللَّهِ ، وَأَنْ تَحْمَدَهُمْ عَلَى رِزْقِ اللَّهِ ، وَأَنْ تَدْمَهُمْ عَلَى مَا لَا بُوتَكَ اللَّهُ إِنَّ رِزْقَ اللَّهِ لَا يَجْرُهُ حِرْصُ حَرِيسٍ وَلَا يَرُدُّهُ كَرَاهِيَةُ كَارِهِ <sup>(١)</sup> .

وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « مَنْ أَلْتَمَسَ رِضَا اللَّهِ بِسَخَطِ النَّاسِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَأَرْضَى عَنْهُ النَّاسَ وَمَنْ أَلْتَمَسَ رِضَا النَّاسِ بِسَخَطِ اللَّهِ سَخَطَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَسْخَطَ عَلَيْهِ

(١) الحديث لم يبين المؤلف من خروجه وهو مذكور في الحلية لأبي نعيم ورواه البيهقي أيضا وأعله بمحمد بن مروان السدي وقال ضعيف .

وفيه أيضا عطية العوفي ذكره الذهبي في الضعفاء والمتروكين ، وتسامه ( وإن الله بحسبته جعل الروح والفرح في الرضا واليقين وجعل الهم والحزن في الشك والسخط ) .

ومعنى الحديث صحيح وإرضاء الناس بسخط الله هو أن تؤثر رضاهم على رضى الله وذلك إذ لم يتم قلبه من إعظام الله وإجلاله ومهيته ما يمنعه من استجلاب رضى المخلوق بما يجلب له سخط خالقه وربّه وملكه الذى يتصرف فى القلوب ويفرج الكروب ويفر ما شاء من الذنوب ، ولا شك أن هذا يدخل فى أنواع الشرك نسأل الله السلامة .

النَّاسَ » رَوَاهُ ابْنُ حَبَّانَ فِي صَحِيحِهِ <sup>(١)</sup> .

فيه مسائل الأولى تفسير آية آل عمران الثانية تفسير آية براءة الثالثة تفسير آية العنكبوت الرابعة أن اليقين يضعف ويقوى الخامسة علامات ضعفه ومن ذلك هذه الثلاث السادسة أن إخلاص الخوف لله من الفرائض السابعة ذكر ثواب من فعله الثامنة ذكر عقاب من تركه .

( بَابُ ) مَا جَاءَ فِي قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى : ( وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا ) <sup>(٢)</sup>  
إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ( الْآيَةُ ) .

(١) الحديث رواه أيضا الترمذى بلفظ قريب من هذا ؛ ودواه أبو نعيم أيضا واعلم أن خير الناس من أرضى الله بسخط الناس فعليك يا أخى بمجاهدة نفسك وكفها عن غيها لأن من اتقى الله كفاه مؤنة الناس وكان في حرز منيع قال الله تعالى ( ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب ) ومن أرضى الناس بسخط الله فلم يغنوا عنه من الله شيئا قال الحافظ بن رجب رحمه الله تعالى فمن تحقق أن كل مخلوق فوق التراب فهو تراب فكيف يقدم طاعة الله من هو من تراب على طاعة رب الأرباب أم كيف يرضى التراب بسخط الملك الوهاب إن هذا لشيء عجيب ، والله أعلم .

(٢) التوكل الاعتماد وهو من أعمال القلب وتقديم المعمول بفيد الحصر والمعنى إن كنتم مؤمنين فلا تعتمدوا إلا على الله وحده ، ومن هذه الجهة استدلل المصنف بأن التوكل فريضة يجب إخلاصه لله وحده لا شريك له فالتوكل أجمع أنواع العبادة وأعظمها لما ينشأ عنه من الأعمال الصالحة الخاصة فإن العبد إذا اعتمد على الله في جميع أموره الدنيوية والدنيوية دون كل من سواه صح إخلاصه ومعاملته مع الله تعالى .

والآيات والاحاديث في هذا الباب كثيرة جدا قال الإمام شمس الدين بن القيم في كتابه - مدارج السالكين - التوكل نصف الدين ونصفه الثاني الانابة فان الدين استعانة وعبادة فالتوكل هو الاستعانة والانابة هي العبادة ، ومنزلته أوسع المنازل وأجمعها ولا تزال معدومة بالنازلين لسعة متعلق التوكل وكثير حوائج العالمين ، وعموم التوكل ووقوعه ومن المؤمنين والكفار والأبرار والفجار والطير والوحش والبهائم ؛ فأهل السموات والأرض المسكفون وغيرهم في مقام التوكل وأن تباين متعلق توكلهم فأولياؤه وخاصته يتوكلون عليه في حصول ما يرضيه منهم وفي إقامته في الخلق فيتوكلون عليه في الايمان ولصرة دينه وإعلاء كلمته وجهاد أعدائه وفي محابه وتنفيذ أوامره ، دون هؤلاء من يتوكل عليه في استقامته في نفسه وحفظ حاله مع الله فارغا عن الناس ، ودون هؤلاء يتوكلون عليه في معلوم يناله من رزق أو عافية أو نصر على عدو أو زوجة أو ولد ونحو ذلك ودون هؤلاء من يتوكل عليه في حصول الأثم والفواحش فان أصحاب هذه المطالب لا ينالونها غالبا إلا باستعانتهم بالله وتوكلهم عليه بل قد يكون توكلهم عليه أقوى من توكل كثير من أصحاب الطاعات ، ولهذا يلقون أنفسهم في المتألف والمهالك معتمدين على الله أن يسلمهم ويظفرهم بمطالبهم .

فأفضل التوكل في الواجب أعني واجب الحق وواجب الخلق وواجب النفس وأوسع وأمنعه التوكل في التأثير في الخارج في مصلحة دينية . فأوفى دفع مفسدة دينية وهو توكل الأنبياء في إقامة دين الله ودفع فساد المفسدين في الأرض ؛ وهذا توكل ورتبهم ثم الناس بعد في التوكل على حسب مهمهم ومقاصدهم .

واختلف العلماء أرباب القلوب الحية في معنى التوكل فذهبوا مسلكين :

الاول إلى أن التوكل مفرد ، وقال العلامة أبو عبد الله الشهير بابن قيم الجوزية قال الإمام أحمد بن حنبل<sup>١</sup> رضى الله عنه التوكل عمل القلب ومعنى ذلك أنه عمل قلبي ليس بقول اللسان ولا عمل الجوارح ولا هو في باب العلوم والادراكات ومن الناس من يجعله في باب المعارف<sup>٢</sup> والعلوم فيقول هو علم القلب بكفاية الرب للعبد .

ومنه من يفسره بالسكون وخمود حركة القلب فيقول التوكل هو انطراح القلب بين يدي الرب كأنطراح الميت بين يدي الغاسل يقلبه كيف يشاء وهو ترك الاختيار والاسترسال مع مجارى الاقدار قال سهل التوكل الاسترسال مع الله على ما يريد .

ومنه من يفسره بالرضا فيقول هو الرضا بالمقدور قال بشر الحافي يقول أحدهم توكلت على الله يسكنني على الله لو توكل على الله رضى بما يفعل الله وسئل عن يحيى بن معاذ متى يكون الرجل متوكلاً فقال إذا رضى بالله وكلياً .  
ومنه من يفسره بالثقة بالله والطمأنينة إليه والسكون إليه ومنه من جعله مركباً من أمرين أو أمور قال أبو سعيد الخدري التوكل اضطراب بلا سكون وسكون بلا اضطراب .

وقال أبو تراب النخشي هو طرح البدن في العبودية وتعلق القلب بالربوبية والطمأنينة إلى الكفاية فإن أعطى شكر وإن منع صبر لعله مركباً من خمسة أمور وأجمع القوم على أن التوكل لا ينافي القيام بالأسباب فلا يصح التوكل لإسراع القيام بها وإلا فهو بطالة وتوكل فاسد قال سهل بن عبد الله من طعن في الحركة فقد طعن في السنة ومن طعن في التوكل فقد طعن في الإيمان فالتوكل حال النبي صلى الله عليه وسلم والكسب سفته فن عمل على حاله فلا يترك سنته ، فترك الأسباب المأمور بها قاذح في التوكل وقد نولى الحق إيصال العبد بها وأما ترك الأسباب المباحة فإن تركها لما هو أرجح منها مصلحة فمدوح وإلا فهو مذموم والله أعلم .

وَقَوْلِهِ ( إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ <sup>(١)</sup> قُلُوبُهُمْ )  
الآيَةَ ، وَقَوْلِهِ ( يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ ) <sup>(٢)</sup> الْآيَةَ ، وَقَوْلِهِ ( وَمَنْ  
يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ ) .

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : قَالَ حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ قَالَهَا إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ  
حِينَ أُتِيَ فِي النَّارِ ، وَقَالَهَا مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ قَالُوا لَهُ : ( إِنَّ النَّاسَ قَدْ

قال شيخ الاسلام رحمه الله تعالى وما رجا أحد مخلوقا ولا توكل عليه إلا غاب  
ظنه فيه فانه مشرك (ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوى  
به الريح في مكان سحيق) وقال شارح الأصل : قلت لكن التوكل على الله قسمان  
أحدهما التوكل في الأمور التي لا يقدر عليها إلا الله كالذين يتوكلون على الأموات  
والطواغيت في رجاء مطالبهم من نصر أو حفظ أو رزق أو شفاعه فهذا شرك  
أكبر ، الثاني التوكل في الأسباب الظاهرة كن يتوكل على أمير أو سلطان فيما قدور  
الله تعالى عليه من رزق أو وقع أذى ونحو ذلك فهو نوع شرك أصغر والوكالة  
الجازرة هي توكل الانسان في فعل ما يقدر عليه نيابة عنه لكن ليس له أن يعتمد  
عليه في حصول ما وكل فيه بل يتوكل على الله في تيسير أمره الذي يطلبه بنفسه  
أو نائبه وذلك من جملة الأسباب التي يجوز فعلها ولا يعتمد عليها بل يعتمد على  
المسبب الذي أوجد السبب والمسبب .

(١) وجلت خافت لأنه من الوجل وهو الخوف .

(٢) أى كافيك الله .



جَمَعُوا لَكُمْ فَخَشَوْكُمْ فَزَادَكُمْ إِيمَانًا (الآية رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَالنَّسَائِيُّ).

فيه مسائل الأولى إلى أن التعول من الفرائض الثانية أنه من شروط الإيمان الثالثة تفسير آية الأنفال (١) الرابعة تفسير الآية في آخرها الخامسة تفسير آية الطلاق السادسة عظم شأن هذه الكلمة السابعة وأنها قول إبراهيم عليه السلام ومحمد ﷺ في العداة .

### ﴿ بَابُ ﴾

مَا جَاءَ فِي قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى : ( أَقَامِنُوا مَكْرَ<sup>(١)</sup> اللَّهِ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ ) وَقَوْلُهُ ( وَمَنْ يَقْنَطُ<sup>(٢)</sup> مِنْ رَحْمَةِ رَبِّي إِلَّا الضَّالُّونَ ) .

(١) يريد قوله تعالى ( وعلى ربهم يتوكلون ) .

(٢) قال صاحب النهاية مكر الله إيقاع بلائه بأعدائه دون أوليائه قيل هو استدراج العبد بالطاعات فبتوتهم أنها مقبولة وهي مردودة اه يعنى أن الله تبارك وتعالى يسبغ على العبد نعمة على عصيانه وكفره ثم يأخذه بغتة وهو لا يشعر ، أراد المؤلف رحمه الله تعالى بهذه الآية التنبيه على أن الأمن من مكر الله من أعظم الذنوب وأن ينافى كمال التوحيد كما أن القنوط من رحمة الله كذلك وهذا يرشد إلى أن المؤمن يسير إلى الله بين الخوف والرجاء كما يدل على ذلك كتاب الله الحكيم وستة من المؤمنين رؤوف رحيم .

(٣) القنوط استبعاد الفرج واليأس منه وهو يقابل الأمن من مكر الله وكلاهما ذنب عظيم ، وأورد المصنف رحمه الله تعالى هذه الآية مع التي قبلها تنبيها على أنه

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سُئِلَ عَنِ الْكَبَائِرِ  
قَالَ : « الشُّرْكُ بِاللَّهِ ، وَالْيَأْسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ <sup>(١)</sup> ، وَالْأَمْنُ مِنْ  
مَكْرِ اللَّهِ » <sup>(٢)</sup> .

وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ : أَكْبَرُ الْكَبَائِرِ <sup>(٣)</sup> ، فَقَالَ الشُّرْكُ بِاللَّهِ  
وَالْأَمْنُ مِنْ مَكْرِ اللَّهِ وَالْقَنُوطُ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ وَالْيَأْسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ  
رَوَاهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ <sup>(٤)</sup> .

فيه مسائل الأولى تفسير آية الاعراف ، الثانية تفسير آية الحجر ، الثالثة شدة  
الوعيد فيمن أمن من مكر الله الرابعة شدة الوعيد في القنوط .

لا يجوز لمن خاف الله تعالى أن يقنط من رحمته بل يكون دائما خائفا راجيا  
يخاف ما وقع منه من الذنوب والمعاصي ويرجون رحمة ربه ويعمل بطاعته .

(١) بفتح الراء الرحمة .

(٢) هذا الحديث رواه البزار وابن أبي حاتم من طريق شبيب ابن بشر  
عن عكرمة عن ابن عباس ورجاله ثقات إلا شبيب والأشبه أن يكون موقوفا قال  
ابن قيم الجوزية رحمه الله الشرك بالله هضم الربوبية وتنقص للالهية وسوء ظن  
رب العالمين .

(٣) الكبيرة كل ذنب ختم في كتاب الله أو سنة رسوله بنار أو لعنة أو  
غضب أو عذاب زاد ابن تيمية أو نفى الإيمان .

(٤) قال الشارح ورواه ابن جرير بأسانيد صحيح .

## ﴿ بَابٌ مِنَ الْإِيمَانِ بِاللَّهِ الصَّبْرُ عَلَى أَقْدَارِ اللَّهِ ﴾

(١) الصبر في اللغة الحبس والكف ومنه قتل فلان صبراً أي إذا أمسك وحبس ومنه قوله تعالى ( واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ) أي احبس نفسك معهم فالصبر حبس النفس من الجزع والنسخط وحبس اللسان عن الشكوى ، وحبس الجوارح عن التشويش وهو ثلاثة أنواع صبر على طاعة الله وصبر عن معصية الله وصبر على امتحان الله فالأولان صبر على ما يتعلق بالكسب والثالث صبر على ما لا كسب له أبد فيه .

وقال صاحب منازل السائرين الصبر حبس النفس على المكروه وعقل اللسان عن الشكوى وهو من أصعب المنازل على العامة وأوحشها في طريق المحبة وأنكرها في طريق التوحيد اه وهو واجب بإجماع الأمة قال الإمام أحمد بن حنبل ذكر الله تعالى الصبر في القرآن في نحو تسعين موضعاً وهو من الإيمان ويمتزلة الرأس في الجسد ولا إيمان لمن لا صبر له كما أن لا جسد لمن لا رأس له .

قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه خير عيش أدركناه بالصبر وفي الحديث الصحيح : الصبر ضياء ، رواه الإمام أحمد ومسلم والبخاري ومسلم مرفوعاً : ما أعطى أحد عطاء خيراً من الصبر وأوسع من الصبر ، وفي الحديث الصحيح عجبا لأمر المؤمن أن أمره كله خير وإيس ذلك لأحد إلا المؤمن إن أصابته سراء شكر فكان خيراً له وإن أصابته ضراء صبر فكان خيراً له ، وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم الانصار بأن يصبروا على الآثرة التي يلقونها بعده حتى يلقوه على الخوض وأمر عند ملاقات العدو بالصبر وأمر بالصبر عند المصيبة وأخبر .

وَقَوْلُهُ تَعَالَى : ( وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ قَلْبَهُ ) (١) .

أنه إنما يكون عند الصدمة الأولى ، وأمر المصاب أن تقع الأمور له وهو الصبر والاحتساب فإن ذلك يخفف مصيبته ويوفر أجره والجزع والتسخط والتشكي يزيد في المصيبة ويذهب الأجر وأخبر أن الصبر خير إكله كما تقدم والشكوى إلى الله عز وجل لاتنافي الصبر فإن يعقوب عليه السلام وعد بالصبر الجليل والنبي ﷺ إذا وعد لا يخلف ثم قال : ( إنما أشكوى وحرفي إلى الله ) وكذلك أيوب أخبر الله أنه وجد صابرا مع قوله ( مسنى الضر وأنت أرحم الراحمين ) ولما ينافي الصبر شكوى الله لا الشكوى إليه كما رأى بعضهم رجلا يشكو إلى آخر فاقة وضرورة فقال : يا هذا تشكو من رحمتك إلى من لا يرحمك ، ثم أنشد :

وإذا عرتك بلية : فاصبر لها صبر الكريم فإنه بك أعلم  
وإذا شكوت إلى ابن آدم إنما تشكوى الرحيم إلى الذي لا يرحم

أفاد ذلك شمس الدين بن القيم الجوزية في كتابه مدارج السالكين بتصرف .

(١) نظم الآية هكذا ( ما أصاب من مصيبة إلا بأذن الله ومن يؤمن بالله يهد قلبه والله بكل شيء عليم ) قال الحافظ بن كثير في تفسيره يقول تعالى أخبر بما أخبر به في سورة الحديد ( ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب من قبل أن نبرأها ) وهكذا قال ههنا ما أصاب من مصيبة إلا بأذن الله قال ابن عباس : بأمر الله يعنى عن قدره ومشيبته ( ومن يؤمن بالله يهد قلبه ) أى ومن أصابته مصيبة فعلم أنها بقضاء الله وقدره فصبر واحتسب واستسلم لقضاء الله هدى الله قلبه وعرضه عما فات من الدنيا هدى في قلبه وبقينا صادقا وقد يخلفه عليه ما كان أخذ منه أو خيراً منه اهـ .

قَالَ عَلَقَمَةُ : هُوَ الرَّجُلُ تُصِيبُهُ الْمُصِيبَةُ فَيَعْلَمُ أَنَّهُ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ  
فَيَرْصِي وَيُسَلِّمُ<sup>(١)</sup> .

وَفِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « ائْتَانِ  
فِي النَّاسِ هُمَا يَهُيمُ كُفْرُ الطَّعْنِ فِي النَّسَبِ وَالنِّيَاحَةُ عَلَى الْمَيِّتِ » .  
وَلَهُمَا عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ مَرْفُوعًا : « لَيْسَ مِنَّا مَنْ ضَرَبَ الْخُدُودَ  
وَشَقَّ الْجُيُوبَ وَدَعَى بِدَعْوَى الْجَاهِلِيَّةِ »<sup>(٢)</sup> .

(١) هذا الأمر رواه ابن جرير وابن أبي حاتم وعلقمة هذا هو ابن قيس بن  
عبيد الله النخعي السكوني ولد في حياة النبي ﷺ .

(٢) ضرب الخدود ولطمها جزعا على الميت وخص الخد بذلك لكونه  
الغائب في ذلك وإلا فضرِبَ بقية الوجه داخل في ذلك والجيوب جمع جيب وهو  
ما يدخل فيه الرأس من الثوب وشقها تمزيق الثوب جزعا على الميت ودعوى  
الجاهلية . قال شيخ الإسلام عليه حائب الرضوان :

هو نذب الميت ، وقال غيره هو الدعاء بالويل والثبور وقال شمس الدين  
ابن قيم الجوزية الدعاء بدعوى الجاهلية كالدعاء إلى القبائل والعصية ومثله اتمتعص  
إلى المذاهب والطوائف والمشايخ وتفضيل بعض على بعض يدعو إلى ذلك ويؤالي  
عليه ويعادي فكل هذان دعوى الجاهلية قال الحافظ أبو الفضل شهاب الدين بن  
حجر في الفتح قوله ليس منا أى أهل سنتنا وطريقنا وليس المراد به إخراجا عن  
الدين ولكن .

وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِعَبْدِهِ

قائدة إرادته بهذا . اللفظ المبالة في الردع عن الوقوع في مثل ذلك كما يقول الرجل لولده عند معاقبته : لست منك ولست مني أى ما أنت على طريقتي ، وقال الزين بن المنير ملخصه : التأويل الأول يستلزم أن يكون الخبر وإنما رد على أمر وجود وهذا بشأن كلام الشارع عن الحل عليه والأولى أن يقال المراد أن الواقع في ذلك يكون وقد نعرض لأن يهجر ويمرض عنه فلا يحتفظ بإجماع السنة تأديبا له على استصحابه حالة الجاهلية التي قبها الاسلام فهذا أولى من الحل على ما لا يستفاد منه قدرزائد على القول الموجود ؛ وحكى عن سفيان أنه كان يكره الخوض في تأويله ويقول بنفسى أن يملك عن ذلك ليسكون أوقع في النفوس وأبلغ في الزجر . وقيل : المعنى ليس على ديننا البكامل أى أنه خرج من فرع من فروع الدين وإن كان معه أصله حكاة ابن المبرج . ويظهر لى أن هذا النقي يفسره التبرى الآتى في حديث أبى موسى بعد باب حيث قال : برىء منه النقي ﷺ وأضل البراءة الانفصال من الشئ . وكأنه توعدده أن لا يدخله في شفاعته مثلا وقال المهلب قوله ، أنا برىء أى من قاعل ما ذكر وقت الفعل ولم يرد نفيه عن الاسلام ( قلت ) بينهما وساطة تعارف بما تقدم أول الكلام وهذا يدل على تحريم ما ذكر من شتى الجيب وغيره وكان السبب في ذلك ما تضمنه ذلك من عدم الرضا بالقضاء كان وقع التصريح بالاستحلال مع العلم بالتحريم أو التسخط مثلا بما وقع فلا مانع من حمل النقي على الإخراج من الدين اهـ .

لَخَيْرِ عَجَلٍ لَهُ الْعُقُوبَةُ فِي الدُّنْيَا ، وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِعَبْدِهِ الشَّرَّ أَمْسَكَ عَنْهُ بِذَنْبِهِ حَتَّى يُؤَافَى بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » (١) .

وَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : « إِنَّ عِظَمَ الْجَزَاءِ مَعَ عِظَمِ الْبَلَاءِ ، وَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِذَا أَحَبَّ قَوْمًا ابْتَلَاهُمْ ، فَمَنْ رَضِيَ اللَّهُ فَلَهُ الرِّضَا ، وَمَنْ سَخَطَ فَلَهُ السَّخَطُ » رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

فيه مسائل الأولى تفسير آية التغابن الثانية أن هذا من الإيمان بالله الثالثة الطعن في النسب ، الرابعة شدة الوعيد فيمن ضرب الحدود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية . الخامسة علامة إرادة الله بعبده الخير السادسة إرادة الله به الشر . السابعة علامة حب الله للعبد الثامنة تحريم السخط . التاسعة ثواب الرضى بالبلاء .

(١) روى هذا الحديث الترمذى وحسنه والحاكم وقوله « يوافى » هو بضم الياء المثناة من تحت آخر الحروف وكسر الفاء - أى يجيى بها ولما روى الترمذى هذا الحديث وما بعده بإسناد واحد وصحاح واحد جعلها المصنف كالحديث الواحد ومعنى عجل له بالعقوبة فى الدنيا أى صب عليه المصائب والبلاء لما فرط من الذنوب منه فيخرج منها وليس عليه ذنب يوافى به يوم القيامة فالمصائب نعمة لأنها تكفر الذنوب وتدعو إلى الصبر فيصاب عليها وتقتضى الإنابة إلى الله والذل له والاعراض عن الخلق إلى غير ذلك من المصالح العظيمة .

( بَابُ مَا جَاءَ فِي الرِّيَاءِ )<sup>(١)</sup>

وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى : ( قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَى إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَاحِدٌ ) الْآيَةُ<sup>(٢)</sup> .

(١) أى هذا باب في بيان ما جاء في الرياء من القرآن والسنة والرياء - بكسر أوله وبالد - ترك الإخلاص في العمل بملاحظة غير الله تعالى فيه وحده فعل الخير لإرادة الغير، والفرق بينه وبين السمعة أن الرياء يسكون في الفعل كالصلاة والسمعة تسكون في القول كالقرأة الوعظ والذكر وهو مشتق من الرؤية .

(٢) ونظم الآية هكذا ( قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلى أنما إلهمك إله واحد فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً ) . ومعنى الآية والله أعلم قل يا محمد هؤلاء المشركين المكذبين برسالتك إليهم إنما أنا بشر مثلكم فمن زعم أنى كاذب فليأت بمثله ما جئت به فإنى لا أعلم الغيب فيما أخبركم به من الماضى عما سألتهم من قصة أصحاب الكهف وخبر ذى القرنين مما هو مطابق في نفس الأمر ولولا ما أطلعنى الله عليه وإنما أخبركم إنما إلهمك الذى أدعوكم إلى عبادته إله واحد لا شريك له فمن كان يرجو لقاء ربه أى ثوابه وجزاءه الصالح فليعمل عملاً صالحاً وهو ما كان موافقاً لشرع الله تعالى ولا يشرك بعبادة ربه أحداً وهو الذى يراد به وجه الله عز وجل وحده لا شريك له وهذان ركنان العمل المتقبل لابد أن يكون خالصاً صواباً على شريعة رسول الله صلى الله عليه وسلم . وروى ابن أبي حاتم بسنده عن طاوس قال قال رجل يا رسول الله إني أقف المواقف أريد وجه الله وأحب أن يرى موطنى فلم يرد عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً حتى نزلت هذه الآية ( فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً ) .



وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : « أَنَا أَغْنَى الشُّرَكَاءَ عَنِ الشُّرْكِ مَنْ عَمِلَ عَمَلًا أَشْرَكَ مَعِيَ فِيهِ غَيْرِي تَرَكَتُهُ وَشِرْكُهُ » رَوَاهُ مُسْلِمٌ (١) .

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « أَلَا أَخْبِرُكُمْ بِمَا هُوَ أَخَوْفُ عَلَيْكُمْ عِنْدِي مِنَ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ ؟ قُلْنَا بَلَى ، قَالَ الشُّرْكَ الْخَلْقِيُّ يَقُومُ الرَّجُلُ فَيُزَيِّنُ صَلَاتَهُ لِمَا يَرَى مِنْ نَظَرِ رَجُلٍ » رَوَاهُ أَحْمَدُ (٢) .

(١) هذا حديث قسقى قال النووي في شرح مسلم : هكذا وقع في بعض الأصول « وشركه ، وفي بعضها « وشريكه ، وفي بعضها ( وشركته ) ومعناه أنا أغنى عن المشاركة وغيرها فمن عمل شيئاً لي ولنفرى لم أقبله بل أنكره لذلك الغير ، والمراد أن عمل المرأتى باطل لا ثواب فيه ويأثم به اه ولا بن حاجة ( فأنا منه برىء وهو الذى أشرك ) قال العلامة الطلبى : الضمير المنسوب فى قوله تركته يجوز أن يرجع إلى العمل .

(٢) قوله ( أخوف ) اسم تفضيل من خيف منهياً للفعل على خلاف القياس والمعنى لى أخاف عليكم من الرياء أكثر مما أخاف عليكم من قتلة المسيح الدجال وسمى هذا العمل شركاً خفياً لأن صاحبه يظهر أن العمل لله وقد قصد به غيره أو شركه فيه بتزيين صلاته لأجله .

قال الإمام شمس الدين بن قيم الجوزية : وأما الشرك الأصغر فيسير الرياء والتصنع للخلق والحلف بغير الله وقوله لرجل للرجل ما شاء الله وشئت وهذا من الله ومنك وأنا بالله وبك ومالى إلى الله أنت وأنا .

فيه مسائل : الأولى تفسير آية الكف . الثانية هذا الأمر العظيم في رد العمل الصالح إذا دخل فيه شيء لغير الله . الثالثة ذكر السبب الموجب لذلك وهو وهو من كمال الغنى الرابعة أن الأسباب أنه خير الشركاء الخامسة خوف النبي على أصحابه من الرياء . السادسة أنه فسر ذلك أن المرء يصلي لله لئلا يربها لما يرى من نظر الرجل .

﴿ بَابٌ مِنَ الشِّرْكِ إِرَادَةُ الْإِنْسَانِ بِعَمَلِهِ الدُّنْيَا ﴾ <sup>(١)</sup>

وَقَوْلُهُ تَعَالَى : ( مَنْ كَانَ يُرِيدِ الْخَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوفٍ إِلَيْهِمْ أَعْمَالُهُمْ فِيهَا ) الْآيَتَيْنِ <sup>(٢)</sup> .

متوكل على الله وعليك . ولولا الله وأنت لم يكن كذا وكذا . وقد يكون هذا شركاً أكبر بحسب حال قائله ومقصده اه قال الفضيل بن عياض رحمه الله تعالى في قوله : ( ليلوكم أيكم أحسن عملاً ) قال أخلصه وأصوبه قيل يا أبا علي أخلصه وأصوبه ؟ قال إن العمل إذا كان خالصاً ولم يكن صواباً لم يقبل وإذا كان صواباً ولم يكن خالصاً لم يقبل حتى يكون خالصاً صواباً فالخالص ما كان لله والصواب ما كان على السنة وبالله أعلم .

(١) أى هذا باب في بيان ماورد أن من الشرك إرادة الانسان بعمله الدنيا . وأراد المؤلف رحمه الله تعالى بهذه الترجمة وما بعدها أن العمل لأجل الدنيا شرك يتنافى كما التوحيد الواجب ويحبط الأعمال وهو أعظم من الرياء لأن مرید الدنيا قد تغلب إرادته تلك على كثير من عمله وأما الرياء فقط يعرض له عمل ولا يسترسل معه والمؤمن يكون حذراً من هذا وهذا ، أفاده الشارح .

(٢) تمام الآية الأولى ( وهم فيها يبخسون ) والآية الثانية بعدها ؟

وَفِي الصَّحِيحِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « تَعَسَّ عَبْدُ الدِّينَارِ ، تَعَسَّ عَبْدُ الدَّرْهَمِ تَعَسَّ عَبْدُ الْحَمِيصَةِ تَعَسَّ عَبْدُ الْحَمِيلَةِ إِنْ أُعْطِيَ رِضَى وَإِنْ لَمْ يُعْطَ سَخِطَ تَعَسَّ وَانْتَكَسَ ، وَإِذَا شِئْتَ فَلَا انْتَقَسَ ، طُوبَى لِعَبْدٍ أَخَذَ بَعِثَانَ قَرْسِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَشْعَثَ رَأْسُهُ مُفْبِرَةً قَدَمَاهُ إِنْ كَانَ فِي الْحِرَاسَةِ كَانَ فِي الْحِرَاسَةِ ، وَإِنْ كَانَ فِي السَّاقَةِ كَانَ فِي السَّاقَةِ إِنْ اسْتَأْذَنَ لَمْ يُؤْذَنَ لَهُ ، وَإِنْ شَفَعَ لَمْ يُشَفَعْ لَهُ » .

وهو ( أولئك الذين ليس لهم في الآخرة إلا النار وحبطوا ما صنعوا فيها وباطل ما كانوا يعملون ) هود ١٥ ، ١٦ قال الحافظ عماد الدين ابن كثير في تفسيره عن ابن عباس في هذه الآية : أن أهل الرياء يعطون بحسناتهم في الدنيا وذلك أنهم لا يظلمون فقيراً ، يقول من عمل صالحاً اتقاس الدنيا صوماً أو صلاةً أو تهجداً بالليل لا يعمل إلا التماس الدنيا يقول الله تعالى أو فيه الذي اتقاس في الدنيا من المثابة وحبط عمله الذي كان يعمل لاتقاس الدنيا وهو في الآخرة من الخاسرين .

( ١ ) هذا الحديث رواه البخاري في صحيحه في موضعين في كتاب الجهاد وكتاب الرقاق وليس ما ذكره المؤلف موافقاً لفظ أحدهما ولمعه ( ١٠ - توحيد )

قله بالمعنى وهاك شرح ألفاظه (تمس) بفتح أوله وكسر ثانيه ويجوز الفتح وهو ضد سعد تقول تمس فلان أى شق . وقيل معنى التمس الكب على الوجه قال الخليل : التمس أن يعترف فلا يفيق من عشرته ، وقيل التمس الشر ومنه قوله تعالى : ( فتمسلم ) أراد إلزامهم الشر ، وقيل البعد وقيل الإهلاك ، وقيل التمس أن يخرج على وجهه والتمسك أن يخرج على رأسه ، وقيل تمس أخطأ حجة وبغيته وقوله ( عبد الدينار ) أى طالبه الخريس على جمعه القائم على حفظه فكان لذلك خادمه وعبد . قال الطيبي طيب الله ثراه قليل خص العبد بالذكر ليؤذن بانغماسه في عبادة الدنيا وشهواتها كالأسير الذى لا يجد خلاصا ولم يقل مالك الدينار ولا جامع الدينار لأن المذموم من الملك والجمع الزيادة على قدر الحاجة .

وقوله ( أن أعطى ) الخ يؤذن بشدة الحرص على ذلك ، وقال غيره جعله عبدا لها لشغفه وحرصه فن كان عبدا لهواه لم يصدق في حقه - إياك نعبد - فلا يكون من اتصف بذلك صديقا ، وكذلك يقال في عبد الدرهم ، والخميصة - بفتح المعجمة فكسر - ثوب خز أو صوف معلم وهو الكساء المربع والخميصة - بفتح المعجمة كل ثوب له خمل ، وفي بعض روايات صحيح البخارى بدل ( الخميصة ) القطيفة وفسرت بذلك ؛ وقوله التمسك بالمهمة أى عاوده المرض وقيل إذا سقط اشتغل بسقطته حتى يسقط أخرى ، وحكى عياض أن بعضهم رواه انتكش - بالعين المعجمة وفسره بالرجوع وجعله دعاء له لاعليه والأول أولى وقوله ( شيك ) بكسر المعجمة وسكون التحتية بعدها كاف - أى أصابته شوكة وانتقش بالقاف والشين المعجمة أى فلا قدر على إخراجها بالمتقاش تقول نقشت الشوك إذا استخرجته قال شيخ الإسلام فسياه النبي صلى الله عليه وسلم عبد الدينار والدرهم وعبد القطيفة وعبد

الحقيقة وذكر فيه ما هو دعاء بلفظ الخبر وهو قوله تعس وانتكس وإذا شيك فلا انتقش ، وهذه حال من إذا أصابه شر لم يخرج منه لم يفلح لكونه تعس وانتكس فلا نال المطلوب ولا خلاص من المكروه وهذه حال من عبد المال وقد وصف ذلك بأنه إن أعطى رضى وإن لم يعط سخط كما قال تعالى ( ومنهم من يلزك في الصدقات فإن أعطوا منها رضوا وإن لم يعطوا منها إذا هم يسخطون ) فريضاتهم لغير الله وسخطهم لغير الله وهكذا حال من كان متعلقا منها برياسة أو بصورة ونحو ذلك من أهواء نفسه إن حصل له رضى وإن لم يحصل له سخط ؛ فهذا عبد ما يهواه من ذلك وهو رقيق له إذ الرق والعبودية في الحقيقة هورق القلب وعبوديته فما استرق القلب واستعبده فهو عبد اه وقوله ( طوبى لعبد ) هى على وزن فعل اسم الجنة وقيل هى شجرة فيها وفيها إشارة إلى الخوض على العمل بما حصل به خير الدنيا والآخرة وعنان الفرس - بكسر أوله - سير العجام قوله فى سبيل الله أى فى جهاد المشركين ، وقوله ( أشعث ) صفة لعبد مجرور بالفتحة نيابة عن الكسرة لأنه غير منصرف فى الوصف ووزن الفعل ولفظ ( رأسه ) مرفوع على الفاعلية ، وقوله ( فى الحراسة ) هو بكسر الحاء حماية الجيش عن أن يهجم العدو عليهم وهذا من المواضع التى اتحد فيها الشرط والجزاء لفظ لكن المعنى مختلف وللتقدير إن كان المهم فى الحراسة كان فيها ، وقيل معنى فهو فى الحراسة أى فهو فى ثواب الحراسة والساقاة مؤخره الجيش يعنى أنه يقلب نفسه فى مصالح الجهاد فكل مقام يقوم فيه إن كان ليلا أو نهاراً رغبة فى ثواب الله تعالى وطلباً لمرضاته جل وعز ؛ قال العلامة ابن الجوزى : المعنى أنه خامل الذكر لا يقصد السمو فان اتفق له السير أسار فكأنه قال إن كان فى الحراسة استمر فيها وإن كان فى الساقاة استمر فيها

فيه مسائل : الأولى إرادة الانسان الدنيا بعمل الآخرة الثانية تفسير آية هود الثالثة تسمية الانسان المسلم عبد الدينار والدرهم الخيصة الرابعة تفسير ذلك بأنه أعطى رضى وإن لم يعط يحط الخامسة قوله تعس وانتكس السادسة قوله وإذا شيك فلا انتقش السابعة الثناء على المجاهد الموصوف بتلك الصفات.

### ﴿ بَابُ ﴾

مَنْ أَطَاعَ الْعُلَمَاءَ وَالْأَمْرَاءَ فِي تَحْرِيمِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ أَوْ تَحْلِيلِ مَا حَرَّمَ فَقَدْ اتَّخَذَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ <sup>(١)</sup>.

وقوله (إن استأذن لم يؤذن له) الخ أى إن استأذن على أمير أو حاكم أو غنى لم يؤذن له لأنه لا جاء له عندهم ولا منزلة له ليس من طلابها وما يطلب ما عند الله لا يقصد بممله سواء وقوله إن شفع هو بفتح أوله وثانيه ولم يشفع بفتح الفاء المشددة يعنى لو ألجأته الحال إلى أن أن يشفع فى أمر يحبه الله ورسوله لم تقبل شفاعته عند أهل الدنيا الفانية قال الحافظ شهاب الدين ابن حجر فى فتح البارى فيه ترك حب الرياسة والشهرة وفضل الخول والتواضع والله أعلم.

(١) إطاعة العلماء والأمراء والولاة والملوك واجبة فيما أباحه الشارع وأحلّه ومنوعة فيما لم يحبه الشارع وزجر عنه واستدل المصنف رحمه الله تعالى على أن الناس إذا أطاعوا أمراءهم والعلماء هم فى تحريم ما أحل الله أو تحليل ما حرمه فقد اتخضوهم أرباباً من دون الله تعالى (آية) اتخضوا أربابهم ورهبانهم أرباباً من دون الله والمسيح ابن مريم وما أمروا إلا ليعبدوا إلهاً واحداً لا إله إلا هو سبحانه (عمّا يشركون).

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ يُوشِكُ أَنْ تَنْزَلَ عَلَيْكُمْ حِجَابَةٌ مِنَ السَّمَاءِ أَقُولُ  
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَتَقُولُونَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ (١)، وَقَالَ أَخْذُ بْنُ

(١) قول ابن عباس رضى الله عنهما هذا جواب لمن قال له أن أبا بكر  
وعمر رضى الله عنهما لا يريان التمتع بالعمرة إلى الحج ويريان أن افراد الحج  
أفضل، أو كان ابن عباس يرى أن التمتع بالعمرة إلى الحج واجب ويقول إذا  
طاف بالبيت وسعى بين الصفا والمروة سبعة أشواط فقد حل من عمرته شاء  
أم أبى لحديث سراقه بن مالك حين أمرهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يحملوها  
عمرة ويحلوا إذا طافوا بالبيت وسعوا بين الصفا والمروة فقال سراقه يارسول  
الله ألعاننا هذا أم للأبد ؟ فقال بل للأبد، وعلى هذا فلا عذر لمن استغنى أن  
ينظر في مذاهب العلماء وما استدلل به كل إمام يأخذ من أقوالهم ما دل عليه  
الدليل إذا كان له ملكة يقتدر بها على ذلك كما قال الله تعالى (فإن تنازعتم في  
شئ فردوه إلى الله والرسول) الآية ولما في صحيح البخارى ومسلم وغيرهما  
(أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لو استقبلت من أمرى ما استدبرت ما أهديت  
ولو أن معى الهدى لأحلت) هذا لفظ البخارى في حديث عائشة رضى الله عنها  
وافظه في حديث جابر (افعلوا ما أمرتكم به فلولاً إن سقت الهدى لفعلت  
مثل الذى أمرتكم) وأمثال هذا كثير وكل هذا يؤيد قول ابن عباس  
رضى الله عنهما، وقوله يوشك - هو بضم أوله وكسر الثين المعجمة -  
أى يقرب ويسرع . قال الإمام مالك لإمام دار الهجرة مامنا إلا واد  
ومردود عليه إلا صاحب هذا القبر صلى الله عليه وسلم وقال الامام الشافعى  
رحمه الله تعالى : أجمع العلماء على أن من استبان له سنة رسول الله صلى  
الله عليه وسلم لم يكن له أن يدعها لقول أحد وكلام الأئمة في هذا المسكان  
واسع جداً .

حَبْلٌ : عَجِبْتُ مِنْ قَوْمٍ عَرَفُوا الْإِسْنَادَ وَصَحَّتْهُ وَيَذْهَبُونَ إِلَى رَأْيِ  
سُفْيَانَ وَاللَّهُ تَعَالَى يَقُولُ ( فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ  
تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ) أَتَذَرُونَ مَا لَلْفِتْنَةِ الْفِتْنَةُ  
الشَّرُّ لِنَعْتِهِ إِذَا رَدَّ بَعْضُ قَوْلِهِ أَنْ يَقَعَ فِي قَلْبِهِ شَيْءٌ مِنَ الرِّبَاغِ  
فِيهِلَكَ <sup>(١)</sup>

(١) قال في الشرح : رواه عنه الفضل بن زياد وأبو طالب قيل له أن  
قوما يدهون الحديث ويذهبون إلى رأي سفیان وغيره فقال الخ، وسفيان  
هذا هو العالم المجتهد الزاهد العابد الثقة الفقيه صاحب مذهب وأصحاب  
وينقل كلامه في كثير من الكتب المطولة كالخ لابي حزم، يقول الامام  
أحمد رحمه الله تعالى عجب لقوم الخ انكار منه لذلك وأنه يؤول إلى زيغ  
القلوب الذي به المرء كافر وقد عمت البلوى بهذا المنكر خصوصا من ينتسب  
إلى العلم نصبوا الحبال في الصد عن الأخذ بالكتاب والسنة وصدر الناس  
عن متابعة الرسول صلى الله عليه وسلم وتعظيم أمره ونهيه فن ذلك قولهم  
لا يستدل بالكتاب والسنة إلا المجتهد — والاجتهاد — قد انقطع ويقول هذا  
الذي قلده أعلم منك بالحديث وبنائحه ومنسوخه ونحو ذلك من الأقوال  
التي غايتها ترك متابعة الرسول صلى الله عليه وسلم الذي لا ينطق عن الهوى  
والاعتماد على قول من يجوز عليه الخطأ وغيره من الأئمة يخالفه ويمنع قوله  
بدليل فما من إمام إلا الذي معه بغض العلم لا كله فالواجب على كل مكلف  
إذا بلغه الدليل من كتاب الله وسنة رسوله وفهم معنى ذلك أن ينتهي إليه  
ويعمل به وإن خالفه من خالفه كما قال تعالى : ( واتبعوا ما أنزل إليكم من



ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء) الآية وقال تعالى : ( أو لم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم إن في ذلك لرحمة وذكري لقوم يؤمنون ) وفي كلام الامام أحمد رحمه الله تعالى إشارة إلى أن التقليد قبل بلوغ الحجة لا ينم وإنما يشكر على من بلغته الحجة وخالفها لقول إمام من الأئمة وذلك إنما نشأ عن الاعراض من تدبر كتاب الله وسنة رسوله والاقبال على كتب من تأخر والاستغناء بها عن الوحيين وهذا أشبه ما وقع من أهل الكتاب الذي قال الله فيهم ( اتخذوا أجبازهم ورجبانهم أربابا من دون الله ) فيجب على من نصح نفسه إذا قرأ كتب العلماء ونظر فيها وعرف أقوالهم أن يعرضها على مافي الكتاب والسنة فان كل مجتهد من العلماء ومن تبعه واتسب إلى مذهبه لابد أن يذكر دلائله والحق في المسألة واحد والأئمة يثابون على اجتهادهم فالمصنف يجعل النظر في كلامهم وتأمله طريقا إلى معرفة المسائل واستحضارها ذهنا وتمييز الصواب من الخطأ بالأدلة التي يذكرها المستدلون ويتعرف بذلك من هو أسعد بالدليل من أن تحصر وفي السنة كذلك كما أخرج أبو داود بسنده عن أناس من أصحاب معاذ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أراد أن يبعث معاذا إلى اليمن قال : كيف تقضى إذا عرض لك قضاء ؟ قال أقضى بكتاب الله تعالى قال فان لم تجد في كتاب الله ؟ قال فبسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فان لم تجد في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا في كتاب الله قال أجتهد برأيي ولا آلو قال فضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم صدره وقال الحمد لله الذي وفق رسول رسول الله لما يرضى رسول الله ) وساق بسنده عن الحارث بن عمر عن أناس من أصحاب معاذ ابن جبل رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بعثه إلى اليمن بمنه . والأئمة رحمهم الله لم يقصروا في البيان عن تقليدكم إذا استبانتم السنة لعلمهم أن من العلم شيئا لم يعلموه وقد يبلغ غيرهم وذلك

كثير كما لا يخفى على من نظر في أقوال العلماء . قال أبو حنيفة رحمه الله : إذا جاء الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل الرأس والعين وإذا جاء عن الصحابة رضی الله عنهم فعل الرأس والعين وإذا جاء عن التابعين فنحن رجال وهم رجال . وقال إذا قلت قولان وكتاب الله يخالفه فاتركوا قولي لكتاب الله قيل إذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخالفه قال اتركوا قولي لخبر الرسول صلى الله عليه وسلم فخذوا سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعوا ما قلت . وقال إذا صح الحديث بما يخاف قولي فامضوا بقولي الحائط . وقال مالك كل واحد يؤخذ من قوله ويترك إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم . وتقدم له مثل ذلك فلا عذر لمقلد بعد هذا ولو استقصينا كلام العلماء في هذا لخرج بنا عما قصدناه من الاختصار وفيما ذكرناه كفاية لطالب الهدى . قوله لعله إذا رد بعض قوله أى قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن يقع في قلبه شيء من الريب فيهلك . رحمه الله أن رد قول الرسول صلى الله عليه وسلم سبب لريب القلب وذلك هو الهلاك في الدنيا والآخرة كما قال تعالى فلا تازغوا زواجا الله قلوبهم والله لا يهدي القوم الفاسقين ، قال شيخ الإسلام رحمه الله في معنى قول الله تعالى ( فليحذر الذين يخالفون عن أمره ) فإذا كان المخالف لأمره قد حذر من الكفر والشرك والعذاب الآليم دل على أنه قد يكون مفضيا إلى الكفر والعذاب الآليم ومعلوم أن إفضاءه إلى العذاب الآليم هو مجرد فعل المعصية فافضأوه إلى الكفر إنما هو لما يقترب به من الاستخفاف في الأمر كما فعل إبليس لعنه الله تعالى ا هـ . وقال أبو جعفر بن جرير رحمه الله تعالى عن الضحاك ( فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة ) فقال يطبع على قلبه فلا يؤمن أن يظهر الكفر بلسانه فتضرب عنه . قال أبو جعفر بن جرير أدخلت ( عن ) لأن معنى الكلام

وَعَنْ عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ . أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ يَقْرَأُ هَذِهِ الْآيَةَ :  
 ( اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ ) الْآيَةَ « فَقُلْتُ  
 لَهُ إِنَّا لَسْنَا نَعْبُدُهُمْ قَالَ أَلَيْسُوا يُحَرِّمُونَ مَا أَحَلَّ اللَّهُ فَتُحَرِّمُونَهُ  
 وَيَحِلُّونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَتَضْلُونَهُ فَقُلْتُ بَلَى قَالَ فَتِلْكَ عِبَادَتُهُمْ » رَوَاهُ  
 أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَحَسَنَهُ (١) .

فيه مسائل : الأولى تفسير آية النور ، الثانية تفسير آية براءة . الثالثة  
 التنبية على معنى العبادات التي أنكرها عدى . الرابعة تمثيل ابن عباس بأبي بكر وعمر  
 وتمثيل أحمد بسفيان ، الخامسة تغير الأحوال إلى هذه الغاية صار عند الأكثر عبادة  
 الرهبان هي أفضل الأعمال وتسمى الولاية وعبادة الأحبار هي العلم والفقه ثم  
 تغيرت الأحوال إلى أن عبد من دون الله من ليس من الصالحين وعبد بالمعنى الثاني  
 من هو من الجاهلين .

عن أمرة ويدبرون معرضين : قوله ( أويصيبهم ) في عاجل الدنيا عذاب من  
 الله موجه على خلافهم أمر رسول الله ﷺ :

(١) هذا الحديث يدل على أن طاعة الرهبان والأحبار في معصية الله  
 عز وجل عبادة لهم من دون الله . ومن الشرك الأكبر الذي لا يغفره الله  
 تعالى لقوله جل وعز ( وما أمروا إلا ليعبدوا إلها واحدا لا إله إلا هو  
 سبحانه عما يشركون ) ونظير ذلك قوله تعالى ( ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم  
 الله عليه وإنه لفسق وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم ليعادلوكم وإن  
 أطعنوهم إنكم لمشركون ) .

( بَابُ )

قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى ( أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا )  
الآيَات (١)

(١) قال العلامة حافظ الشام عماد الدين بن كثير في تفسيره : هذا إنكار من الله عز وجل على من يدعى الإيمان بما أنزل الله على رسوله وعلى الأنبياء الأقدمين هو مع ذلك يريد أن يتحاكم في فصل الخصومات إلى كتب الله وسنة رسوله كما ذكر في سبب نزول هذه الآية أنها في رجل من الأنصار ورجل من اليهود تخاصما فجعل اليهودي يقول بيني وبينك محمد وذاك يقول بيني وبينك كعب ابن الأشرف وقيل في جماعة من المنافقين ممن أظهر الاسلام أرادوا أن يتحاكوا إلى حكام الجاهلية ؛ وقيل غير ذلك والآية أعلم من ذلك كله فإنها دامة لمن هدله عن الكتاب والسنة وتحاكوا إلى ما سواهما من الباطل وهو المراد بالطاغوت ما هنا ولهذا قال ( يريدون أن يتحاكوا إلى الطاغوت ) إلى آخرها اه وقوله ( ويريد الشيطان أن يضلهم ضلالا بعيدا ) بين تعالى ذكره في هذه الآية أن التحاكم إلى الطاغوت مما يؤمر به الشيطان ويزينه لمن أطاعه وبين أن ذلك مما أضل به الشيطان من أضله وأكده بالمصدر ووصفه بالبعد فدل على أن ذلك من أعظم الضلال وأبعده عن الهدى . قال في التمرح : ففي هذه الآية أربع أمور الأول أنه من إرادة الشيطان ، والثاني أنه ضلال ، والثالث تأكيده بالمصدر والرابع وصفه بالبعد عن سبيل الحق والهدى فصبحت الله ما أعظم هذا القرآن

وَقَوْلِهِ ( وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ )<sup>(١)</sup> ، وَقَوْلِهِ ( وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا )<sup>(٢)</sup> ،

وما أبلغه وما أدله على أنه كلام رب العالمين أو جاء إلى رسوله الكريم وبلغه عبده الصادق الأمين صلوات الله وسلامه عليهما أجمعين .

(١) قال ابن كثير نقلاً عن أبي العالية قال : يعني لا تعصوا في الأرض وكان فسادهم ذلك معصية الله لأنه من عصى الله في الأرض أو أمر بمعصية فقد أفسد في الأرض لأن صلاح الأرض والسياء بالطاعة وهكذا قال الربيع بن أنس وقتادة ، وقال ابن جريج عن مجاهد : إذا ركبوا معصية الله فليل لهم لا تفعلوا كذا وكذا قالوا إنما نحن مصلحون ، فالتناقض لما كان ظاهرة الإيمان اشتبه أمره على المؤمن فكان الفساد من جهة المتناقض حاصل لأنه هو الذي غر المؤمنين بقوله الذي لا حقيقة له ووالى الكافرين على المؤمنين ولو أنه استمر على حاله الأولى لكان شره أخف ولو أخلص العمل لله .

وتطابق قوله وعمله لأنهم لا فلاح وإنجح ولهذا قال تعالى : ( وإذا قبل لهم لا تفسدوا في الأرض قالوا إنما نحن مصلحون ) أى تريد أن ندأوى الفريقين من المؤمنين والكافرين ونصطلح مع هؤلاء .

(٢) قال شمس الدين بن قيم الجوزية رحمه الله تعالى : قال أكثر المفسرين لا تفسدوا فيها بالمعاصي والدعاء إلى غير طاعة الله بعد إصلاح الله ببعث الرسل وبيان الشريعة والدعاء إلى طاعة الله فإن عبادة غير الله والدعوة إلى غيره والشرك به هو أعظم فساداً في الأرض بل فساداً الأرض في الحقيقة إنما هو الشرك به ومخالفة ما أمره ، الشرك والدعوة إلى غير الله وإقامة

وَقَوْلِهِ ( أَفَحُكْمُ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ ) (١) الآية .

معبود غيره ، ومطاع متبع غيره رسول الله صلى الله عليه وسلم هو أعظم فسادا في الأرض ولا إصلاح لها ولا لاهلها أن يسكون الله وحده هو المعبود المطاع والدعوة له لا لغيره والطاعة والانباغ لرسوله ليس إلا وغيره إنما تجب طاعته إذا أمر بطاعة الرسول ﷺ فإذا أمر بمعصيته وخلاف شريعته فلا سمع له ولا طاعة ومن تدبر أحوال العالم وجد كل صلاح في الأرض فسببه توحيد الله وعبادته وطاعة رسوله وكل شر في العالم فتنه وبلاء وقحط وتسلط عدو وغير ذلك فسببه مخالفة الله ورسوله والدعوة إلى غير الله ورسوله انتهى .

(١) قال الحافظ أبو الفداء عماد الدين ينسكركم تعالى من خرج عن حكم الله المحكم المستمسك على كل خير الناهي عن كل شر وعدل إلى ما سواه من الآراء والآهواء والاصطلاحات التي وضعها الرجال بلا مستند من شريعة الله كما كان أهل الجاهلية يحكمون به الضلالات والجهالات مما يضعونها بأرائهم وأهوائهم وكما يحكم به التار من السياسات الملكية المأخوذة عن جنكزخان الذي لهم وضع الياسق، وهو عبارة عن كتاب مجموع من أحكام فداقتهم من شرائع شتى من اليهودية والنصرانية والملة الإسلامية وغيرها . وفيها كثير من الأحكام اخذها عن مجرد نظره وهواه فصارت في بنه شرعاً متبعاً يقدمونه على الحكم بكتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم فمن فعل ذلك منهم فهو كافر يجب قتاله حتى يرجع إلى حكم الله ورسوله فلا يحكم سواه في قليل ولا كثير قال الله تعالى : ( أَلْحِكْمُ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ ) أي يبتغون ويريدون وعن حكم الله يعدلون ( ومن أحسن من الله حكماً لقوم يوقنون ) أي ومن أعدل من الله في حكمه فمن عقل عن الله شرعه وآمن به وأيقن وعلم أن الله تعالى أحكم الحاكمين وأرحم بخلقته

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ « لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يَسْكُونَ هَوَاهُ تَبَعًا لِمَا جِثْتُ بِهِ » قَالَ النَّوَوِيُّ حَدِيثٌ صَحِيحٌ (١)

من الوالدة بولدها فانه تعالى هو العالم بكل شيء القادر على كل شيء العادل في كل شيء .

(١) هذا الحديث رواه الحافظ أبو القاسم إسماعيل بن محمد بن الفضل الأصبهاني وقيل هو أبو الفتح نصر بن إبراهيم المقدسي الشافعي الفقيه الزاهد نزيل دمشق في كتاب الحجة على تارك الحجّة - في عقيدة أهل السنة رواه محي السنة البغوي في المصابيح وشرح السنة ؛ وأخرجه أبو نعيم في كتابه الأربعين التي شرط في أولها أن يسكون من صحاح الأخبار وحياد الآثار بما أجمع الناقلون على عدالة ناقله ، رواه الطبراني أيضا وكذا الحافظ أبو بكر بن عاصي الأصبهاني ومعنى الحديث والله الهادي إلى فهمه لا يكمل إيمان أحدكم حتى يكون موافقة للشرعة مثل موافقة لما لو فاته من غير المكلف ويجوز أن يحمل على نفي أصل الإيمان أي حتى يسكون تابعا للشرح اعتقادا كالمخلصين لا خوفا وإكراما كالمتأقين وبوافق هذا الحديث خبر ( لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من نفسه ولده وأهله والناس أجمعين ) رواه الشيخان ولما صدقت محبة الصحابة له صلى الله عليه وسلم وكان هوام تبعا لما جاء به قاتلوا معه آباءهم وأبناءهم وبذلوا في طريقهم مهجهم وأنفقوا أموالهم فطوبى لهم فإكان الهوى - وهو الباطل المطاع المحبوب الاتباع - تابعا لطرق الهدى من المسألة البيضاء والسنة الزهراء حتى يصير همومه المختلفة وخواطره المتفرقة التي تدب من هوى النفس وميل الطبع هما واحداً يتعلق بأمر ربه واتباع شرعه تعظيما لحقه وشفقته على

خلقه كما قال :

كانت لقلبي أهواء مفرقة فاستجمعت لذر أنك العين أهواي  
وصار يحسدني من كنت أحسدم

وصرت موالى الورى إذ صرت مولاى

تركت المخلوق دنيام ودينهم وشغلا بحبك يا دينى ودنياى  
فلا يميل إلا بأمر الشرع ولا يهوى إلا بحكم الطبع فهو المؤمن الكامل الوحيد  
الذى يقبل منه التوحيد ومن أعرض عنه متبعاً لهواه مبتغياً لرضاه فهو الكافر  
الخاسر فى دنياء وعقياه ومن اتبع أصول الشريعة دون فروعها فهو الفاسق ومن  
عكس فهو المنافق والهوى مصدر هواء أحبه وشرعاً ميل النفس إلى مشتهيات  
الطبع دون مقتضيات الشرع . قال الراغب : مثل النفس فى البدن كجهاد بعث  
إلى ثغر يراعى أحواله ، وعقله خليفة مولا له ضم إليه ليرشده ويشهد له  
وعليه وبدنه بمنزلة مركوب . وهواه سانس خبيث ضم إليه ليتفقد مركوبه  
والقرآن بمنزلة كتاب أناه من مولا . تقيانا لكل شئ وهدى ورحمة .  
والنبي رسول أناه الكتاب ليبين للناس ما نزل إليهم وأشكل عليهم  
فان جهاد أعداءه وقهرهم واستعان بالعقل من أمرهم حد أثره إذا  
عاد إلى حضرته وهو من المفلحين ومن ضيع نفسه وأهمل رعيته  
وصرف همه إلى مركوبة وأقام سانس المركوب مقام خليفه ربه فهو فى الآخرة  
من الخاسرين .

قال الحافظ الامام ابن رجب رحمه الله تعالى فى شرح هذا الحديث :  
أما معنى الحديث فهو أن الانسان لا يكون مؤمناً كامل الايمان الواجب حتى  
تكون محبته تابعة لما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم من الأوامر والنواهي  
وغيرها فتجب ما أمر به ويكره ما نهى عنه ، وقد ورد القرآن بمثل هذا المعنى  
فى غير موضع . وذم سبحانه من كره ما أحبه الله أو أوجب ما كرهه الله كما قال



تعالى وذلك بأنهم اتبعوا ما أسخط الله وكرهوا رضوانه فأحبط أعمالهم ، فالواجب على كل مؤمن أن يحب ما أحبه الله محبة توجب له الايتان بما أوجب عليه عنه فان زادت المحبة حتى أتى بما ندب إليه منه كان ذلك فضلا وأن يكره ما يكرهه الله كراهة توجب له الكف عما حرم عليه منه . فان زادت الكراهة حتى أوجبت الكف عما كرهه تنزيها كان ذلك فضلا عن أحب الله ورسوله محبة صادقة من قلب أوجب ذلك له أن يحب بقلبه ما يحب الله ورسوله ويكره ما يكرهه الله ورسوله فيرضى بما يرضى به الله ورسوله ويسخط ما يسخط الله ورسوله ويعمل بمجوارحه بمقتضى هذا الحب والبغض ، فان عمل بمجوارحه شيئا يخالف ذلك بأن ارتكب بعض ما يكرهه الله ورسوله وترك محبة الله ورسوله مع وجوبه والقدرة عليه دل على ذلك نقص محبته الواجبة فعليه أن يتوب من ذلك ويرجع إلى تكميل المحبة الواجبة التي هي ركن العبادة إذا كملت لجميع المعاصي تنشأ عن تقديم هوى النفس على محبة الله ورسوله وقد وصف الله المشركين باتباع الهوى في مواضع من كتابه فقال تعالى : ( فان لم يستحيبوا لك فاعلم انما يقيمون أهواءهم ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله ) وكذلك البدع انما تنشأ من تقديم الهوى على الشرع ولهذا سمي أهل الأهواء وكذلك المعاصي انما تنشأ من تقديم الهوى على محبة الله ومحبة ما يحبه ، وكذلك حب الأشخاص الواجب فيه أن يكون تبعا لما جاء به الرسول ﷺ . فيجب على المؤمن محبة ما ما يحبه من الملائكة والرسل والأنبياء والصديقين والشهداء والصالحين عموما ، ولهذا كان من علامات وجود حلاوة الايمان أن يحب المرء لا يحبه إلا الله فيحرم هو الاله أعداء الله ومن يكرهه الله عموما وبهذا يكون الدين كله لله ومن أحب الله

رَوَيْنَاهُ فِي عِتَابِ الْحَجَّةِ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ . وَقَالَ الشَّعْبِيُّ <sup>(١)</sup> كَانَ بَيْنَ رَجُلٍ  
مِنَ الْمُنَافِقِينَ لَا يَأْخُذُ وَرَجُلٍ مِّنَ الْيَهُودِ خُصُومَةً . فَقَالَ الْيَهُودِيُّ  
تَنَحَّيَا كُمُ إِلَى مُحَمَّدٍ عَرَفَ أَنَّهُ الرِّشْوَةُ وَلَا يَمِيلُ فِي الْحُكْمِ <sup>(٢)</sup> وَقَالَ  
الْمُنَافِقُ تَنَحَّيَا كُمُ إِلَى الْيَهُودِيِّ ، لَعَلَّهُ أَهْمُ يَأْخُذُونَ الرِّشْوَةَ

---

وَأَبْغَضَ اللَّهُ وَأَعْطَى اللَّهُ وَمَنْعَ اللَّهُ فَقَدْ اسْتَكْمَلَ الْإِيمَانَ ، وَمَنْ كَانَ حُبُّهُ وَبَغْضُهُ  
وَعَطَاؤُهُ وَمَنْعُهُ لِهَوَى نَفْسِهِ كَانَ ذَلِكَ نَقْصًا فِي إِيْمَانِهِ الْوَاجِبُ فَتَجِبُ التَّوْبَةُ مِنْ  
ذَلِكَ . ١ هـ ملخصاً .

(١) الشعبي هو الامام العلامة الحافظ البارع المجتهد عامر بن شراحيل السكوني  
ذو الفضل كان يقول رحمه الله تعالى : ما كتبت سوداء في بضعاء ونسيتها وأدرك خلفاً  
كثير من الصحابة وعاش بضعا وثمانين سنة وفي كلامه هذا ما يدل على أن المنافق يكون  
أشد كراهة لحكم الله ورسوله من اليهود والنصارى وهو أشد عداوة منهم لأهل الإيمان  
كما هو الواقع في هذه الأزمنة وقبلها من إعانة العدو على المسلمين وحرصهم على  
إطفاء نور الإسلام والإيمان ومن تدبر ما في التاريخ وما وقع منهم من الوقائع عرف  
أن هذا حال المنافقين قديما وحديثا وقد حذر الله نبيه صلى الله عليه وسلم من طاعتهم  
والقرب منهم وحنضه على جهادهم في مواضع من كتابه قال الله تعالى ( يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ  
الْكَافِرَ وَالْمُنَافِقِينَ وَأَغْلظْ عَلَيْهِمْ ) الآية .

( ٢ ) بتثليث الراء هي ما يعطيه أحد الخصمين للقاضي ليحكم له قال ابن  
القيم هذا دليل على من دعى إلى تحكيم الكتاب والسنة فأبى أنه من المنافقين

فَاتَّقُوا عَلَى أَنْ بَأْتِيَا كَاهِنًا فِي جُمُيْنَةٍ فَيَتَحَا كَمَا إِيَّاهُ فَتَزَلَّتْ ( أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ ) الْآيَةَ . وَقِيلَ نَزَلَتْ فِي رَجُلَيْنِ اخْتَصَمَا فَقَالَ أَحَدُهُمَا نَتَرَفَعُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ ، وَقَالَ الْآخَرُ نَتَرَفَعُ إِلَى كَعْبِ بْنِ الْأَشْرَفِ ثُمَّ بَعْدَ ذَلِكَ إِلَى عُمَرَ فَذَكَرَ لَهُ أَحَدُهُمَا الْقِصَّةَ فَقَالَ لِلَّذِي لَمْ يَرْضَ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَكَذَلِكَ ؟ قَالَ نَعَمْ فَضْرَبَهُ بِالسَّيْفِ فَقَتَلَهُ فَتَزَلَّتْ .

فيه مسائل الأولى تفسير آية النساء وما فيها من الإعاقة هل فهم الطاغوت (١)  
الثانية تفسير آية البقرة ( وإذا قيل لهم لا تفسدوا في الأرض ) الآية .  
الثالثة تفسير آية الاعراف ( ولا تفسدوا في الأرض بعد إصلاحها ) .  
الرابعة تفسير ( الحكم الجاهلية يبغون ) .  
الخامسة ما قال الشعبي في سبب نزول الآية الأولى .  
السادسة تفسير الإيمان الصادق والكاذب .  
السابعة قصة عمر مع المنافق .

الثامنة كون الإيمان لا يحصل لأحد حتى يكون هو تبعا لما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم .

(١) يؤخذ من الآية أن من يحكم بنهر ما أنزل الله طاغوت وهذا يشمل كل من عرف حكم الله أو أمكنه أن يعرفه وحكم بخلافه كما هو واقع في هذا الزمان نرجو الله السلامة .

﴿ بَابُ مَنْ جَعَدَ شَيْئًا مِنَ الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ ﴾<sup>(١)</sup>  
وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى ( وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ ) الْآيَةُ .

(١) أى هذا باب بيان حكم من جحد شيئاً من أسماء الله تعالى وصفاته وقد استدل المصنف رحمه الله تعالى على كفر من أنكر ذلك بالآية القرآنية وقد ذهب إلى إثبات الله تعالى وأسمائه كما وصف الله بها نفسه أهل السنة والجماعة ومال أهل البدع والأهواء بحكم ابن صفوان ومن تبعه إلى أن أسماء الله عز وجل لا تدل على صفة قائمة بالله تعالى وتبعهم على ذلك طوائف من المعتزلة والأشاعرة وغيرهم فلهذا كفرهم كثير من أهل السنة قال الإمام شمس الدين بن قيم في نونيته :

ولقد تقلد كفرهم خمسون في عشر من العلماء في البلدان  
واللالكاني الإمام حكاها عنهم بل حكاها قبله الطبراني  
قال في الشرح : فإن الكلام في الصفات فرع من الكلام في الذات يحتذى  
حذوه فكما أن هؤلاء المعتزلة يثبتون لله ذاتاً لا تشبه الذات فأهل السنة يقولون  
ذلك ويشتهون ما وصف الله به نفسه ووصفه به رسوله من صفات كماله ونعوت  
جلاله لا تشبه صفات خلقه فانهم آمنوا بكتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم  
ولم يتناقضوه وأولئك المعتزلة كفروا بما في الكتاب والسنة من ذلك وتناقضوا  
فبطل قول المعتزلين بالعقل والنقل والله الحمد المنة وإجماع أهل السنة من الصحابة  
والتابعين وأئمة المسلمين .

وقد صنف العلماء رحمهم الله تعالى في الرد على الجهمية والمعتزلة والمعتزلة والأشاعرة  
وغيرهم في أبطال هذه البدع وما فيها من التناقض والتناقض كالإمام أحمد رحمه الله

قَالَ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ قَالَ عَلِيٌّ<sup>(١)</sup> حَدَّثُوا النَّاسَ بِمَا يَعْرِفُونَ  
أَتُرِيدُونَ أَنْ يُكَذَّبَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَرَوَى عَبْدُ الرَّازِقِ عَنْ  
مُعْمَرٍ عَنِ ابْنِ طَاوُوسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ رَأَى رَجُلًا انْتَفَضَ<sup>(٢)</sup>  
حِينَ سَمِعَ حَدِيثَ النَّبِيِّ ﷺ فِي الصِّفَاتِ اسْتِنكَارًا لِذَلِكَ ،

تعالى في رده المشهور ، وكتاب السنة لابن عبد الله ، وصاحب الحيرة عبد العزيز  
الكسكاني في رده على بشر المريسي ، وكتاب السنة لأبي عبد الله المروزي . ورد  
عثمان بن سعيد على الكافر المنيد وهو بشر المريسي ، وكتاب التوحيد لإمام  
الأئمة محمد بن خزيمة الشافعي - وهو تحت الطبع - وكتاب السنة لأبي بكر الخلال  
وأبي عثمان الصابوني الشافعي ؛ وشيخ الإسلام الانصاري وأبي عمر بن عبد القوي  
وخلق كثيرين من أصحاب الأئمة الأربعة وأتباعهم أهل الحديث ومن متأخريهم  
أبو محمد عبد الله بن أحمد بن قدامة وشيخ الإسلام ابن تيمية وأصحابه وغيرهم  
رحمهم الله تعالى فله الحمد والمنة على بقاء السنة وأهلها مع تفرق الأهواء ونشعب  
الآراء والله أعلم .

(١) هو ابن أبي طالب ، والنهي واقعه أعلم عن الأخيار الاسرائيلية التي لا تقل  
على حلال ولا على حرام ولا ينفع العامة عليها بل ربما ضرهم بنحو هذا فسرّه الشارح .

(٢) بالغاء من الانتفاض أي تحرك واضطراب من هول ما سمع وكذا في النسخة  
الخطية بالغاء أيضا وفي الشرح انتفض بالقاف ومعناه على هذه النسخة انعكس  
وانحل أي فسدت حاله والله أعلم .

فَقَالَ مَا قَرَأَ (١) هُوَ لَاءَ يَجِدُونَ رِقَّةً عِنْدَ مُحْكِمَةٍ وَيَهْلِكُونَ عِنْدَ مُنْشَأَةٍ (٢) ، انتهى . وَلَمَّا سَمِعَتْ قُرَيْشُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَذْكُرُ الرَّحْمَنَ أَنْكَرُوا ذَلِكَ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِمْ ( وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ ) (٣) .

---

(١) هو بفتحين الخوف (والاستفهام انكارى ليس خوفهم بشئ ولايمانهم ببعض الحديث وكفرهم ببعض .

(٢) عن جماعة من الصحابة المحكم هو الناسخ الذى يعمل به والمثابه هو المنسوخ وقد يطلق المثابه على ما لا يعرفه حقيقة إلا الله كآيات الصفات وأحاديثها وهذا هو المراد هنا .

(٣) هذا قول ابن عباس رضى الله عنهما فى سبب نزول الآية ، وعن قتادة وابن جريج . ومقاتل أن الآية نزلت فى مشركى مكة لما رأوا كتاب الصلح يوم الحديبية .

وقد كتب على كرم الله وجهه ( بسم الرحمن الرحيم )

فقال سهيل ما يعرف الرحمن إلا مسيلة ؟

وقيل سمع أبو جهل قول رسول الله ﷺ يا الله يا الله يا رحمن فقال إن محمداً ينادى بنا عن عبادة الآلهة وهو يدعو لإلهين فنزلت .

{ بَابُ }

قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى (يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ ثُمَّ يَنْكُرُونَهَا) <sup>(١)</sup> الآية .  
 قَالَ مُجَاهِدٌ مَا مَعْنَاهُ : هُوَ قَوْلُ الرَّجُلِ هَذَا مَالِي وَوَرِثَتُهُ مِنْ آبَائِي .  
 وَقَالَ عَوْنُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُونَ لَوْلَا فَلَانٌ لَمْ يَكُنْ كَذَا ، وَقَالَ  
 ابْنُ قَتَيْبَةَ يَقُولُونَ هَذَا بِشَقَاعَةِ آلِهِتِنَا .

وَقَالَ أَبُو الثَّبَّاسِ <sup>(٢)</sup> بَعْدَ حَدِيثِ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الَّذِي فِيهِ أَنَّ اللَّهَ  
 تَعَالَى قَالَ « أَصْبَحَ مِنْ عِبَادِي مُؤْمِنٌ بِي وَكَافِرٌ » الْحَدِيثُ ، وَقَدْ  
 تَقَدَّمَ ، وَهَذَا كَثِيرٌ فِي الْكِتَابِ وَالشَّيْءُ يَذُمُّ سُبْحَانَهُ مَنْ يُضَيِّفُ  
 إِنْعَامَهُ إِلَى غَيْرِهِ وَيُشْرِكُ بِهِ .

قَالَ بَعْضُ السَّلَفِ هُوَ قَوْلُهُمْ كَانَتْ الرِّيحُ طَيِّبَةً وَالْمَلَأُ حَاضِقٌ  
 وَنَحْوُ ذَلِكَ مِمَّا هُوَ جَارٍ عَلَى أَلْسِنَةِ كَثِيرٍ مِنَ النَّاسِ .

فيه مسائل : الأولى تفسير معرفة النعمة وإنكارها الثانية معرفة أن هذا جار على  
 ألسنة كثيرة الثالثة تسمية هذا الكلام إنكار النعمة الرابعة اجتماع الضدين في القلب

- 
- (١) قال أهل التأويل معنى ذلك أنهم يعرفون تعالى ذكره في هذه أن ما عدا ذلك  
 تعالى ذكره في هذه السورة من النعم من عند الله وأن الله هو المنعم عليهم بذلك  
 ولكنهم ينكرون ذلك فيزعمون أنهم ورثوه عن آبائهم والله أعلم .  
 (٢) هو الامام شيخ الإسلام أحمد بن عبد الحلیم بن عبد السلام ابن تیمیة  
 رحمه الله تعالى وحديث زيد بن خالد تقدم في باب ما جاء في الاستسقاء بالانوار .

﴿ بَابُ ﴾

قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى : ( فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَاداً وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ) <sup>(١)</sup> .  
 قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فِي الْآيَةِ الْأَنْدَادُ هُوَ الشَّرْكُ أَخْفَى مِنْ دَيْبِ  
 النَّمْلِ عَلَى صَفَاةٍ <sup>(٢)</sup> سَوْدَاءٍ فِي ظُلْمَةِ اللَّيْلِ وَهُوَ أَنْ تَقُولَ وَاللَّهِ وَحَيَاتِكَ  
 يَا فُلَانَةَ وَحَيَاتِي وَتَقُولَ لَوْلَا الْكَلْبُ لَأَتَانَا اللَّصُوصُ لَوْلَا الْبَطُّ <sup>(٣)</sup>  
 فِي الدَّارِ لَأَتَانَا اللَّصُوصُ وَقَوْلُ الرَّجُلِ لِصَاحِبِهِ مَا شَاءَ اللَّهُ وَشِئْتُ ،  
 وَقَوْلُ الرَّجُلِ لَوْلَا اللَّهُ وَفُلَانٌ لَا تَجْعَلُ <sup>(٤)</sup> فِيهَا فُلَانًا هَذَا كُلُّهُ بِهـ

(١) الْأَنْدَادُ جَمْعُ نَدٍ وَهُوَ الْمَثَلُ وَالنَّظِيرُ ، وَجَعَلَ الْبَدَلَهُ هُوَ صَرَفُ أَنْوَاعِ  
 الْعِبَادَةِ أَوْ شَيْءٍ مِنْهَا الْغَيْرُ الْكَامِلُ عَبْدَةُ الْأَوْثَانِ الَّذِينَ يَسْتَعِدُّونَ فِيمَنْ دَعَاهُ وَرَجَّاهُ  
 أَنَّهُ يَنْفَعُهُمْ وَيُدْفَعُ عَنْهُمْ وَيَشْفَعُ لَهُمْ مَا قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ كَثِيرٍ فِي تَفْسِيرِهِ . قَالَ أَبُو  
 الْعَالِيَةِ : لَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَاداً أَيْ عِدْلَاءَ شُرَكَاءَ وَهَكَذَا قَالَ الرَّبِيعُ بْنُ أَنَسٍ وَقَتَادَةُ  
 وَالسُّدِّيُّ وَأَبُو مَالِكٍ وَإِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي خَالِدٍ : وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : ( فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ  
 أَنْدَاداً وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ) أَيْ لَا تُشْرِكُوا بِاللَّهِ شَيْئاً مِنَ الْأَنْدَادِ الَّتِي لَا تَنْفَعُ وَلَا تَضُرُّ  
 وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنَّ رَبَّكُمْ لَا يَرْزُقُكُمْ غَيْرَهُ وَقَدْ عَلِمْتُمْ أَنَّ الَّذِي يَدْعُوكُمْ الرَّسُولُ إِلَيْهِ  
 مِنْ تَوْحِيدِهِ هُوَ الْحَقُّ الْقَنِيُّ لَا شَكَّ فِيهِ وَكَذَلِكَ قَالَ قَتَادَةُ وَبِجَاهِدٍ لَتَجْعَلُوا  
 لِلَّهِ أَنْدَاداً قَالَ أَكْفَاءُ مِنَ الرِّجَالِ تَطْلِعُونَهُمْ فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

(٢) هُوَ الْحَجَرُ الْأَمْلَسُ .

(٣) هُوَ مِنْ طَيْرِ الْمَاءِ .

(٤) أَيْ لَا تَجْعَلْ فِي مَقَاتِلِكَ فُلَانًا بِلِ اللَّهِ وَحْدَهُ .



شِرْكٌ»<sup>(١)</sup> رَوَاهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ ، وَعَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « مَنْ حَلَفَ بِغَيْرِ اللَّهِ فَقَدْ كَفَرَ أَوْ أَشْرَكَ »<sup>(٢)</sup> رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَحَسَنَهُ وَصَحَّحَهُ الْحَاكِمُ .

وَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ : لَأَنْ أُحْنِفَ بِاللَّهِ كَاذِبًا أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أُحْنِفَ بِغَيْرِهِ صَادِقًا<sup>(٣)</sup> .

(١) قال في الشرح ، بين ابن عباس رضى الله عنهما أن هذا كله من الشرك وهو الواقع اليوم على السنة كثير ممن لا يعرف التوحيد ولا الشرك فتنبه لهذه الأمور فانها من المنكر العظيم الذى يجب النهى عنه والتغليظ فيه لكونه أكبر الكبائر . وهذا من ابن عباس رضى الله عنهما نفى به بالادنى من الشرك على الأعلى .

(٢) قوله ( فقد كفر أو أشرك ) يحتمل أن يكون شكاً من الراوى ويحتمل أن تكون أو بمعنى أو أو فيكون قد كفر وأشرك ويكون من الكفر الذى هو دون الكفر الأكبر كما هو من الشرك الأصغر ، وورد مثل هذا عن ابن مسعود بهذا اللفظ أفاده الشارح

(٣) قال في الشرح : ومن المعلوم أن الحلف بالله كاذباً كبيراً من الكبائر لكن الشرك أكبر من الكبائر وإن كان أصغر كما تقدم بيان ذلك فإذا كان هذا حال الشرك الأصغر فكيف بالشرك الأكبر الموجب للخلود فى النار كدعوة غير الله والاستغاثة به والرغبة إليه وإزالة حوائجه به كما هو حال الأكثر من هذه الأمة فى هذه الأزمان وما قبلها من تعظيم القبور واتخاذها أوثاناً والبناء عليها واتخاذها مساجد وبناء

وَعَنْ حُدَيْفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : « لَا تَقُولُوا مَا شَاءَ اللَّهُ وَشَاءَ فَلَانٌ وَلَكِنْ قُولُوا مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ شَاءَ فَلَانٌ » (١)  
رَوَاهُ دَاوُدُ بِسَنَدٍ صَحِيحٍ ، وَجَاءَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ (٢) أَنَّهُ يُسَكِّرُهُ أَنْ يَقُولَ الرَّجُلُ أَعُوذُ بِاللَّهِ وَبِكَ ، وَيَجُوزُ أَنْ يَقُولَ بِاللَّهِ ثُمَّ بِكَ

المشاهدة باسم الميت لعبادة من بنيت باسمه وتعظيمه والاقبال عليه بالقلوب والأقوال والأعمال وقد عظمت البلوى بهذا الشرك الأكبر الذي لا يغفره أو تركوا الله مادل عليه القرآن العظيم من النهي عن الشرك وما يوصل إليه قال الله تعالى : ( ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً وكذب بما يأتيه أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب ) إلى قوله : ( وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين ) كفرهم تعالى بدعوتهم من كانوا يدعونهم من دونه في دار الدنيا وقد قال تعالى ( وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحداً ) وقال تعالى : قل إنما أَدْعُو رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِهِ أَحَدًا قل إني لا أملك لكم ضراً ولا رشداً ) وهؤلاء المشركون عكسوا الأمر فخالفوا ما بلغ به الأمة وأخبر به عن نفسه صلى الله عليه وسلم فعاملوه بمآلهم عنه من الشرك بالله والتعلق على غير الله .

(١) لأن المعطوف بالواو يكون مساوياً للمعطوف عليها لكونها إنما وضعت لمطلق الجمع فلا تقضى ترتيباً ولا تعقيباً وتسوية المخلوق بالخالق شرك إن كان في الأصغر مثل هذا هو أصغر وإن كان في الأكبر فهو أكبر كما قال تعالى عنهم في الدار الآخرة ( تالله إن كنا لفي ضلال مبين إذا نسواكم برب العالمين ) بخلاف المعطوف بهم فإن المعطوف بها يكون مترادفاً عن المعطوف عليه بمهلة فلا محذور لكونه صار تابعا والله أعلم .

(١) هو العالم الحافظ الفقيه رأس أهل الكوفة في زمنه ومفتيها المتوفى

قَالَ وَيَقُولُ لَوْلَا اللَّهُ مِمَّ فُلَانٌ وَلَا تَقُولُوا لَوْلَا اللَّهُ وَفُلَانٌ .  
فيه مسائل الأولى تفسير آية البقرة في الأنداد ، الثانية أن الصحابة يفسرون  
الآية النازلة في الشرك الأكبر أنها تم الأكبر والأصغر الثالثة أن الحلف

سنة ٩٦ والنخعي نسبة إلى نخع بفتح نين من النين . قال في الشرح وهذا إنما  
هو في الحى الحاضر الذى له قدرة وسبب في الشيء وهو الذى يجرى في حقه مثل  
ذلك وأما في حق الأموات الذى لا إحساس لهم بمن يدعوهم ولا قدرة لهم عن  
نفع ولا ضرر فلا يقال في حقهم شيء من ذلك فلا يجوز التعلق بشيء ما بوجه من  
الوجوه ، والقرآن يبين ذلك وينادى بأنه يجعلهم آلهة إذا سئلوا شيئاً من ذلك  
ورغب إليهم أحد بقوله أو عمله الباطن أو الظاهر ، فن تدبر القرآن وورق  
فهمه صار على بصيرة من دينه وباقه التوفيق . والسلم له أسباب  
ولقد أحسن العلامة إن 'قيم الجوزية رحمه الله تعالى حيث قال  
في نوبته :

والجهل داء قاتل وشفاهه	أمران في الترتيب متفقان
نص من القرآن أو من سنة	وطيب ذاك العالم الرباني
والعلم أقسام ثلاث ما لها	من رابع والحق ذو تبيان
علم بأوصاف الإله وفعله	وكذلك الأسماء للرحمن
والأمر والنهي الذى هو دينه	وجزاؤه يوم المعاد الثاني
والكل في القرآن والسنة التي	جاءت عن المبعوث بالقرآن
والله ما قال امرؤ متحذلق	بسواهما إلا من الهذيان

بغير الله شرك الرابعة أنه إذا حلف بغير الله صادقاً فهو أكبر من اليمين الغموس الخامسة بين الواو وثم في اللفظ .

﴿ بَابُ مَا جَاءَ فِيْمَنْ لَمْ يَقْنَعْ بِالْحَلْفِ بِاللَّهِ ﴾

عَنِ ابْنِ عُثْمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « لَا تَحْمِفُوا بِأَبَائِكُمْ مَنْ حَفَفَ بِاللَّهِ فَإِيْصِدُقْ وَمَنْ حَفَفَ لَهُ بِاللَّهِ فَلْيَرْضَ وَمَنْ لَمْ يَرْضَ فَيُؤْسَ مِنَ اللَّهِ فِي نَفْسِهِ » <sup>(١)</sup> رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ بِسَنَدٍ حَسَنٍ .  
فيه مسائل : الأولى النهي عن الحلف بالأباء الثانية الأمر بالمحلف له بالله أن يرضى الثالثه وعيد من لم يرض

﴿ بَابُ قَوْلِ مَا شَاءَ اللَّهُ وَشِئْتَ ﴾

عَنْ قَتِيْبَةَ أَنَّ يَهُودِيًّا أَقْبَى النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ : إِنَّكُمْ تُشْرِكُونَ تَقُولُونَ مَا شَاءَ اللَّهُ وَشِئْتَ وَتَقُولُونَ وَالْكَعْبَةَ ، فَأَمَرَهُمُ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا أَرَدُوا أَنْ يَحْلِفُوا أَنْ يَقُولُوا وَرَبَّ الْكَعْبَةِ وَأَنْ يَقُولُوا مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ شِئْتَ <sup>(٢)</sup> .

(١) الحلف بغير الله تعالى تقدم النهي عنه بالحلف بالأباء داخل فيه وقوله ومن حلف بالله فليصدق ورد الحث على الصدق في كتابه المنزل وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم كثيراً .

(٢) (قتيلة) - بقاف بعدها تاء مثناة من فوق مصغرا - بنت صيفي

رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَصَحَّحَهُ ، وَلَهُ أَيْضًا عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَجُلًا قَالَ:  
لِنَبِيِّ ﷺ مَا شَاءَ اللَّهُ وَشِئْتُ ، فَقَالَ أَجَعَلْتَنِي لِلَّهِ نِدًّا <sup>(١)</sup> قُلْ مَا شَاءَ  
اللَّهُ وَحْدَهُ ، وَلَا بَيْنَ مَاجَةٍ عَنِ الطُّفَيْلِ أَخِي عَائِشَةَ لِأُمِّهَا قَالَ رَأَيْتُ <sup>(٢)</sup>  
كَأَنِّي أَتَيْتُ عَلَى نَفَرٍ <sup>(٣)</sup> مِنَ الْيَهُودِ قُلْتُ إِنَّكُمْ لَأَنْتُمْ الْقَوْمُ <sup>(٤)</sup> أَوَّلًا

الأَنْصَارِ صَحَابِيَّةٍ مُهَاجِرَةٍ ، وَفِي الْحَدِيثِ دَلِيلٌ عَلَى قَبُولِ الْحَقِّ مِنْ جَاءَ بِهِ كَانَتْ  
مِنْ كَانَ وَفِيهِ أَيْضًا النَّهْيُ عَنِ الْحَلْفِ بِالسَّكْبَةِ مَعَ أَنَّهَا بَيْتُ اللَّهِ تَعَالَى الَّتِي هِيَ بَيْتُ اللَّهِ تَعَالَى الَّتِي  
حُجِبَتْهَا وَقَصَدَهَا بِالْحَجِّ وَالْعِمْرَةِ فَرِيضَةُ قَالَ فِي الشَّرْحِ وَهَذَا يَبِينُ النَّهْيُ عَنِ الشَّرْكِ  
بِاللَّهِ عَامًّا لَا يَصْلَحُ مِنْهُ شَيْءٌ لَا لِمَلِكٍ مُقَرَّبٍ وَلَا نَبِيٍّ مُرْسَلٍ وَلَا لِلْسَّكْبَةِ الَّتِي هِيَ بَيْتُ  
اللَّهِ فِي أَرْضِهِ وَأَنْتَ تَرَى مَا وَقَعَ مِنَ النَّاسِ الْيَوْمَ مِنَ الْحَلْفِ بِالسَّكْبَةِ وَسُؤَالِهَا  
مَا لَا يَقْدِرُ عَلَيْهِ إِلَّا اللَّهُ وَمِنَ الْمَعْلُومِ أَنَّ السَّكْبَةَ لَا تُضَرُّ وَلَا تَنْفَعُ وَإِنَّمَا شَرَعَ اللَّهُ  
لِعِبَادِهِ الطَّوَافَ بِهَا وَدَعَاؤَهَا مَمْنُوعٌ فَبِزْ أَيْهَا الْمُسْكِلُفِ مَا يَشْرَعُ وَمَا يَنْمُنَعُ وَإِنْ غَالَتْكَ  
مِنْ خَالَفَكَ مِنْ حِيلَةِ النَّاسِ الَّذِينَ هُمْ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا وَقَوْلُهُ :

وَأَنْتُمْ تَشْرَكُونَ يَقُولُونَ مَا شَاءَ اللَّهُ وَشِئْتُ ، فَالْعَبْدُ وَإِنْ كَانَتْ لَهُ مَشِيئَةٌ فَشِئْتُهُ  
تَابِعَةٌ لِمَشِيئَةِ اللَّهِ وَلَا قُدْرَةَ لَهُ عَلَى أَنْ يَشَاءَ شَيْئًا إِلَّا إِذَا كَانَ اللَّهُ قَدْ شَاءَ كَمَا قَالَ تَعَالَى  
(لَمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ) .

(١) أَيْ مِثْلًا وَشَرِيكًا وَالْمَعْنَى مَا يَنْبَغِي لَكَ أَنْ تَسْوِيَنِي بِاللَّهِ .

(٢) يَعْنِي فِي الْمَنَامِ .

(٣) جَمَاعَةٌ أَقَلُّ مِنْ عَشْرَةٍ .

(٤) أَيْ الْمُعْتَبِرُونَ لَوْلَا أَنَّكُمْ الْخ ..

أَنْتُمْ تَقُولُونَ عَزِيزُ ابْنِ اللَّهِ قَالُوا : وَإِنَّكُمْ لَأَنْتُمْ الْقَوْمُ لَوْلَا أَنْتُمْ  
تَقُولُونَ مَا شَاءَ اللَّهُ وَشَاءَ مُحَمَّدٌ ، ثُمَّ أَتَيْتُ عَلَى نَفَرٍ مِنَ النَّصَارَى  
فَقُلْتُ إِنَّكُمْ لَأَنْتُمْ الْقَوْمُ لَوْلَا أَنْتُمْ تَقُولُونَ الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ قَالُوا  
وَإِنَّكُمْ لَأَنْتُمْ الْقَوْمُ لَوْلَا أَنْتُمْ تَقُولُونَ مَا شَاءَ اللَّهُ وَمَا شَاءَ مُحَمَّدٌ  
فَلَمَّا أَصْبَحْتُ أَخْبَرْتُ بِهَا مَنْ أَخْبَرْتُ ثُمَّ أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ فَأَخْبَرْتُهُ  
قَالَ هَلْ أَخْبَرْتَ بِهَا أَحَدًا ؟ قُلْتُ نَعَمْ . قَالَ فَخُذِ اللَّهَ وَأَنْتَى  
عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ : أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ طُفَيْلًا رَأَى رُؤْيَا أَخْبَرَ بِهَا مَنْ أَخْبَرَ  
مِنْكُمْ ، وَأَنْتُمْ قُدْتُمْ كَامَةً كَانَ يَمْنَعُنِي كَذَا وَكَذَا <sup>(١)</sup> إِنِّي أَنهَاكُمْ  
عَنْهَا ، فَلَا تَقُولُوا مَا شَاءَ اللَّهُ ، وَشَاءَ مُحَمَّدٌ ، وَلَكِنْ قُولُوا مَا شَاءَ  
اللَّهُ وَرَدَهُ .

فيه مسائل : الأولى معرفة اليهود بالشرك الأصغر الثانية فهم الإنسان إذا  
كان له هواء الثالثة قوله ﷺ ( أجمعتني لله ندا ) فكيف بمن قال : مالى

(١) كناية عن شيء لم يذكر في هذه الرواية قال الشارح وفي بعض طرقه كما  
يمنعني العياء اه قلت فان أقل كيف يستحي من الحق فالجواب قد يقع منه ذلك  
ولكن الله لا يقربل ينبيه فيصرح بما استحييا من الحق فالجواب قد يقع منه ذلك  
ولكن الله لا يقربل ينبيه فيصرح بما استحييا من التصريح به كما في قصة زينب في  
حسرة الأخز اب.

من أولذ به (١) سواك وكذلك البيتين بعده الرابعة أن هذا ليس من الشرك الأكبر لقوله بمعنى كذا وكذا الخامسة أن الرويا الصالحة من أقسام الوحي السادسة قد تكون سببا لشروع بعض الأحكام .

﴿ بَابُ مَنْ سَبَّ الدَّهْرَ فَقَدْ آذَى اللَّهَ ﴾

وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى ( وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ ) (١) الْآيَةُ .

(١) يريد قول البوصيري في البردة لا البردة كما زعم العوام لأن ناظمها :  
سماه البردة :

يا أكرم الخلق مالى من أولذ به سواك عند حلوله الحادث العمم  
وقد بالغ البوصيري في غير موضوع من مدائح ولا تسأل عما كان يعمل ولعله  
لونه على هذا وما يفده العصر لرجع فالضلال كل الضلال هو الذى ينبه على هذا الخطأ  
ونحوه فيصر مستكبرا كأن لم يسمعها فبشره بعذاب أليم .

قال فى الشرح ، فانظر إلى هذا الجهل العظيم حيث اعتقد أنه لانحاة له لإبعاذة  
وليأذ به غير الله وانظر إلى هذا الاطراء العظيم الذى يجاوز الحد الاطراء الذى نهى .  
عنه <sup>عليه السلام</sup> بقوله ، لا تطرونى كما أطرت النصارى ابن مريم إنما أنا عبد فقولوا عبد الله  
ورسوله ، رواه مالك وغيره اه .

(١) قال الحافظ بن كثير فى تفسيره : يخبر تعالى عن دهرية الكفار ومن  
وافقهم من مشركى العرب فى إنكار المعاد وقولوا : ( ما هى إلا حياتنا الدنية يموت  
ونحيا وما يهلكنا إلا الدهر ) ما ثم إلا هذه الدار يموت قوم ويعيش آخرون .

وَفِي الصَّحِيحِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : قَالَ اللَّهُ تَعَالَى « يُؤْذِيْنِي ابْنُ آدَمَ يَسُبُّ الدَّهْرَ وَأَنَا الدَّهْرُ أَقْنَبُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ » (١) وَفِي رِوَايَةٍ « لَا تَسُبُّوا الدَّهْرَ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الدَّهْرُ » (٢) .

فيه مسائل : الأولى النهى عن سب الدهر ، الثانية تسميته أذى الله الثالثة التأمل فى قوله : ، فان الله هو الدهر ، ، الرابعة أنه قد يكون سابا وإن لم يقصده بقلبه

وما ثم معادولاقامة وهذا يقوله مشركوا العرب المنكرون للمعاد ويقولوه الفلاسفة الإلهيون ومنهم وهم ينكرون البداءة والرجعة وهذه منهم مكابرة المعقول وتكذيب للمنفول نسأل الله السلامة .

(١) رواه أيضا النسائي وأبو داود . قال فى شرح السنة حديث متفق على صحته أخرجه من طريق معمر من أوجه عن أبي هريرة : قال : ومعناه أن العرب كانت من شأنها ذم الدهر أى سبه عند التوازل لأنهم كانوا ينسبون إليه ما يصيبهم من المصائب والمكآره فيقولون : أصابته قوارع الدهر وأبادهم الدهر فإذا أضافوا إلى الدهر ما نالهم من الشدائد سبوا فاعلموا فكان مرجع سبها إلى الله عز وجل إذ هو الفاعل فى الحقيقة للأمور التى يصنعونها فنوا عن سب الدهر اه باختصار والله أعلم . وفى الحديث زيادة لم يذكرها المصنف وهى قوله يمدى الأمر . .

(٢) أى إن الله هو الفاعل الحقيقى للأشياء فن سب الدهر إنما سبه لنفسية الحوادث إليه وهو ليس له فعل فرجع السب إلى الفاعل الحقيقى وهو الله تعالى ذكره .



﴿ بَابُ التَّسْمِيِّ بِقَاضِي الْقُضَاةِ وَنَحْوِهِ ﴾

في الصَّحِيحِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : « إِنَّ أُخْنَعَ  
اسْمُهُ عِنْدَ اللَّهِ رَجُلٌ تَسْمَى مَلَكُ الْأَمْلَاقِ لَا مَالِكَ إِلَّا اللَّهُ » قَالَ  
سُفْيَانٌ مِثْلَ شَاهَانَ شَاهٍ ، وَفِي رِوَايَةٍ « أُغِيظُ رَجُلٌ عَلَى اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ  
وَأُخْبِتُهُ » (١) قَوْلُهُ أُخْنَعُ يَعْنِي أَوْضَعُ .

فيه مسائل : الأولى النهى عن التسمي بملك الاملاك الثانية أن ما في معناه  
مثله كالسفيان ، الثالثة التفتن للتغليظ في هذا ونحوه مع القطع بأن القلب لم  
يقصد معناه الرابعة التفتن أن هذا لإجلال الله سبحانه .

(١) أى أبغض رجل عند الله وأخبته لأنه لما تعظم بنفسه وعلى الخلق وضعه  
الله تعالى وجعله أحقر المباد ومن تواضع لله رفعه وقوله (شاهان شاه) هو عند  
العجم عبارة عن ملك الأملاك ولهذا مثل به سفيان بن عيينة وقوله (أغيط) من  
الغيط وهو مثل الغضب والبغض ، قال في الشرح هذا من الصفاب التي تمر كما  
جاءت وليس شيء مما ورد في الكتاب والسنة إلا ويجب اتباع الكتاب والسنة في  
ذلك وإثباته على وجه يليق بجلال الله وعظمته تعالى إثباتا بلا تمثيل وتزيها بلا تعطيل  
والباب كله واحد هذا هو قول أهل السنة والجماعة من الصحابة والتابعين فمن  
بعدهم من الفرقة الناجية من الثلاث والسبعين فرقة وهذا التفرق والاختلاف إنما  
حدث في أواخر القرن الثالث وما بعده كما لا يخفى على من له معرفة بما وقع في الأمة  
من التفرق والاختلاف والخروج عن الصراط المستقيم والله المستعان .

﴿ بَابُ اخْتِرَامِ أَسْمَاءِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَغْيِيرِ الْأَسْمَاءِ لِأَجْلِ ذَلِكَ ﴾

عن أَبِي شُرَيْحٍ أَنَّهُ كَانَ مُبَكِّئِي أَبَا الْحَكَمِ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ  
« إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَكَمُ وَإِلَيْهِ الْحُكْمُ » فَقَالَ إِنَّ قَوْمِي إِذَا اخْتَلَفُوا فِي  
شَيْءٍ أَتُونِي فَحَكَمْتُ بَيْنَهُمْ ، فَرَضِي كَلَامَ الْفَرِيقَيْنِ ، فَقَالَ مَا أَحْسَنَ  
هَذَا فَمَا لَكَ مِنَ الْوَلَدِ ؟ قَالَ شُرَيْحٌ وَمُسْلِمٌ وَعَبْدُ اللَّهِ ، قَالَ فَمَنْ  
أكْبَرُهُمْ ؟ قُلْتُ شُرَيْحٌ ، قَالَ : فَأَنْتَ أَبُو شُرَيْحٍ « رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ  
وَعَبْدُ اللَّهِ » .

فيه مسائل : الأولى احترام أسماء الله وصفاته ولو لم يقصد معناه الثانية تغيير  
الاسم لأجل ذلك اختيار أكبر الأبناء للكنية .

﴿ بَابُ مَنْ هَزَلَ بِشَيْءٍ فِيهِ ذِكْرُ اللَّهِ ﴾

أَوْ الْقُرْآنِ أَوْ الرَّسُولِ ﴿

وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى : ( وَلَنْ سَأْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّا كُنَّا نُحْضِرُ  
وَنَعْبُدُ ) (١) الْآيَةُ .

(١) هو من المنافقين اسمه مخشى بن حمير أقول وهذا شأن إخوانهم في  
زماننا فكل من رأوه ياهج بالقرآن والسنة ويدعو إليهما يلتمسون له العيوب  
ويخلقونها له بهتاناً لأنه يسمهم ما يكرهون والعادة أن من تمسك بالحق يعادى .

وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ وَمُحَمَّدِ بْنِ كَعْبٍ وَزَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ وَقِتَادَةَ دَخَلَ حَدِيثَ بَعْضُهُمْ فِي بَعْضٍ أَنَّهُ قَالَ : قَالَ رَجُلٌ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ : مَا رَأَيْتُنَا مِنْ قُرَائِنَا هَؤُلَاءِ أَرْغَبَ <sup>(١)</sup> بَطُونًا وَلَا أَكْذَبَ أَلْسِنًا وَلَا أَجَبَنَ عِنْدَ اللَّهِ <sup>(٢)</sup> . يَعْنِي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَأَصْحَابَهُ الْقُرَاءَ . فَقَالَ لَهُ عَوْفُ بْنُ مَالِكٍ كَذِبْتَ وَلَكِنَّكَ مُنَافِقٌ لِأَخْبَرَنِّي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَذَهَبَ عَوْفٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لِيُخْبِرَهُ فَوَجَدَ الْقُرْآنَ قَدْ سَبَقَهُ ، فَجَاءَ ذَلِكَ الرَّجُلُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَقَدْ اذْتَحَلَ وَرَكِبَ نَاقَتَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَتَحَدَّثُ حَدِيثَ الرَّكْبِ تَقَطَّعُ بِهِ عَنَّا الطَّارِقُ .

قَالَ ابْنُ عُمَرَ كَأَنِّي أَنْظَرُ إِلَيْهِ مُتَعَنِّقًا بِسَبْعَةِ <sup>(٣)</sup> نَاقَةٍ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَنَّ الْحِجَارَةَ تَنْكَبُ رَجُلَيْهِ وَهُوَ يَقُولُ إِنَّا كُنَّا نَخُوضُ وَنَتَعَبُ فَيَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « أَيْ اللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِمُونَ » مَا يَلْتَفِتُ <sup>(٤)</sup> إِلَيْهِ <sup>(٥)</sup> وَمَا يَزِيدُهُ عَلَيْهِ <sup>(٦)</sup> .

(١) أكثر رغبة في الأكل (٢) أى أكثر جبناً عند لقاء العدو

(٣) هو سير تشد به الرحال وزن حكمة (٤) فاعله ضمير عائد على رسول

الله ﷺ ولم يقبل عند المنافقين لكذبه (٥) أى إلى المنافقين (٦) أى لا يزيد المنافق على قوله أيا لله وآياته شيئاً والحديث أخرجه الطبري في تفسيره .

(١٢ - توحيد)

فيه مسائل : الأولى وهي العظيمة أن من مرل بهذا أنه كافر .

الثانية : أن هذا هو تفسير الآية فيمن فعل ذلك كاتماً من كان .

الثالثة : الفرق بين النعمة وبين النصيحة لله ولرسوله .

الرابعة : الفرق بين العفو الذى يحبه الله وبين الخلطة <sup>(١)</sup> على أعداء الله .

الخامسة : أن من الاعتذار مالا ينبغى أن يقبل .

### ﴿ بَابُ ﴾

قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى ( وَلَنْ أَذِقَنَاهُ رَحْمَةً مِنَّا مِنْ بَعْدِ ضَرَاءٍ مَسَّتْهُ لِيَقُولَنَّ هَذَا لِي ) الْآيَةُ .

قَالَ مُجَاهِدٌ هَذَا بِعَمَلِي وَأَنَا مَخْفُوقٌ بِهِ ، وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ يُرِيدُ مِنْ عِنْدِي ، وَقَوْلُهُ ( قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَى عِلْمٍ عِنْدِي ) قَالَ قَتَادَةُ عَلَى عِلْمٍ مِنِّي بِوُجُوهِ التَّكْسِيرِ .

وَقَالَ آخَرُونَ : عَلَى عِلْمٍ مِنَ اللَّهِ أَنِّي لَهُ أَهْلٌ وَهَذَا مَعْنَى قَوْلِ مُجَاهِدٍ أُوتِيتُهُ عَلَى شَرَفٍ <sup>(٢)</sup> .

(١) يعنى أن النبي صلى الله عليه وسلم أغلظ على المنافق كما أمره ولم يصفح عنه لأنه عدو الله .

(٢) وهذه الأقوال ليس فيها اختلاف وإنما هي أفراد المعنى بذلك . قال الحافظ العلامة عماد الدين ابن كثير في تفسيره ( وإذا خولناه نعمة منا قال إنما أوتيته على علم بل هي فتنة ) ينجر أن الانسان في الضر يضرع إلى الله تعالى وينيب إليه ويدعوه ثم إذا خوله نعمة منه طنى وبني وقال إنما

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : إِنَّ ثَلَاثَةَ مِنْ  
بَنِي إِسْرَائِيلَ أَبْرَصَ وَأَقْرَعَ وَأَعْمَى فَأَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَبْتَلِيَهُمْ فَبَعَثَ إِلَيْهِمْ  
مَلَكًا فَآتَى الْأَبْرَصَ فَقَالَ أَيُّ شَيْءٍ أَحَبُّ إِلَيْكَ قَالَ لَوْنٌ حَسَنٌ وَجِلْدٌ  
حَسَنٌ وَيُذْهِبُ عَنِّي الَّذِي قَدْ قَدَّرَنِي النَّاسُ بِهِ قَالَ فَمَسَحَهُ فَذَهَبَ عَنْهُ  
قَدْرُهُ فَأَعْطَى لَوْنًا حَسَنًا وَجِلْدًا حَسَنًا قَالَ فَآتَى الْعَمَى أَحَبُّ إِلَيْكَ  
قَالَ الْإِبِلُ وَالْبَقَرُ - شَيْءٌ إِسْحَاقُ - فَأَعْطَى نَاقَةً عَشْرَاءَ ، فَقَالَ بَارَكَ  
اللَّهُ لَكَ فِيهَا .

قَالَ فَآتَى الْأَقْرَعَ فَقَالَ أَيُّ شَيْءٍ أَحَبُّ إِلَيْكَ قَالَ شَعْرٌ حَسَنٌ

أَوَيْتَهُ عَلَى عِلْمِ أَيْ لِمَا يَعْلَمُ اللَّهُ اسْتِحْقَاقُ لَهُ وَلَوْلَا أَنِّي عِنْدَ اللَّهِ خَمِيسٌ لِمَا خَوْلَنِي  
هَذَا قَالَ تَعَالَى : ( بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ ) أَيْ إِيْسَ الْأَمْرُ كَمَا زَعَمَ بَلْ إِنَّمَا أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ  
بِهَذِهِ النِّعْمَةِ لِنُخَبِّرَهُ فِيمَا أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ أَيْطِيعَ أَمْ يَعْصِي مَعَ عَلَيْنَا الْمُتَقَدِّمَ بِذَلِكَ ( بَلْ  
هِيَ فِتْنَةٌ ) أَيْ اخْتِبَارٌ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ فَلِهَذَا يَقُولُونَ مَا يَقُولُونَ  
رِيدِعُونَ مَا يَدْعُونَ ( قَدْ قَالُوا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ) أَيْ هَذِهِ الْمَقَالَةُ وَزَعَمَ هَذَا الزَّعَمُ  
وَادْعَى مِنْهُ الدَّاعِي كَثِيرٌ مِنْ سَلَفٍ مِنَ الْأُمَمِ ( فَأَخْفَى فِيهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ )  
أَيْ فَاصْصَحْ قَوْلَهُمْ وَلَا تَقْصِمْ جَمْعَهُمْ وَمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ كَمَا قَالَ تَعَالَى خَبْرَ عَنْ  
قَارُونَ ( إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ ) إِلَى قَوْلِهِ ( وَلَا  
يَسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ ) قَالَ تَعَالَى ( وَقَالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا وَمَا  
نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ ) ! نَتَهَى .

وَيُذْهِبُ عَنِّي الَّذِي قَدْ قَدَّرَنِي النَّاسُ بِهِ ، فَسَحَهُ فَذَهَبَ عَنْهُ  
وَأُعْطِيَ شَعْرًا حَسَنًا ، فَقَالَ أَيُّ الْعَالِ أَحَبُّ إِلَيْكَ قَالَ الْبَقْرُ أَوْ  
الْإِبِلُ ، فَأُعْطِيَ بَقْرَةً حَمِيلًا قَالَ بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِيهَا .

فَأَيُّ الْأَعْمَى فَقَالَ أَيُّ شَيْءٍ أَحَبُّ إِلَيْكَ قَالَ أَنْ يَرُدَّ اللَّهُ عَلَيَّ  
بَصَرِي فَأَبْصِرَ بِهِ النَّاسَ فَسَحَهُ فَرَدَّ اللَّهُ عَلَيْهِ بَصَرَهُ ، قَالَ فَأَيُّ  
الْعَالِ أَحَبُّ إِلَيْكَ قَالَ الْغَنَمُ ، فَأُعْطِيَ شَاةً وَالِدًا فَأَنْتَبَجَ هَذَانِ وَوَلَدَ  
هَذَا فَكَانَ لِهَذَا وَاِدٍ مِنَ الْإِبِلِ وَلِهَذَا وَاِدٍ مِنَ الْبَقَرِ ، وَلِهَذَا وَاِدٍ  
مِنَ الْغَنَمِ .

قَالَ ثُمَّ أَنَّهُ أَتَى الْأَبْرَصَ فِي صُورَتِهِ وَهَيْئَتِهِ فَقَالَ رَجُلٌ مَسْكِينٌ  
قَدِرٌ اقْطَعْتَ بِي الْحَبَالَ فِي سَفَرِي فَلَا بَلَغَ لِي الْيَوْمَ إِلَّا بِاللهِ ثُمَّ بَكَ  
أَسْأَلُكَ بِالَّذِي أَعْطَاكَ اللَّوْنَ الْحَسَنَ وَالْجِلْدَ الْحَسَنَ وَالْعَالَ بَعِيرًا أَتَبْلُغُ  
بِهِ فِي سَفَرِي فَقَالَ الْحَقُّوْ كَثِيرَةٌ فَقَالَ لَهُ كَأَنِّي أُعْرِفُكَ أَلَمْ تَكُنْ  
أَبْرَصَ يَقْدُرُكَ النَّاسُ ، فَقِيرًا فَأَغْنَاكَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ، فَقَالَ إِنَّمَا  
وَرِثْتُ هَذَا الْعَالَ كَابِرًا عَنْ كَابِرٍ فَقَالَ إِنْ كُنْتَ كَاذِبًا فَصَيِّرْكَ اللَّهُ  
إِلَى مَا كُنْتَ .

قَالَ وَأَتَى الْأَقْرَعَ فِي صُورَتِهِ فَقَالَ لَهُ مِثْلَ مَا قَالَ لِهَذَا ،  
وَرَدَّ عَلَيْهِ مِثْلَ مَا رَدَّ عَلَيْهِ هَذَا ، فَقَالَ إِنْ كُنْتَ كَاذِبًا فَصَيِّرْكَ

اللهُ إِلَى مَا كُنْتُ . قَالَ وَأَتَى الْإِنْعَمَى فِي صُورَتِهِ فَقَالَ رَجُلٌ مِسْكِينٌ  
وَابْنُ سَبِيلٍ قَدْ انْقَطَعَتْ بِي الْحَبَالُ فِي سَفَرِي فَلَا بَلَغَ لِي الْيَوْمَ  
إِلَّا بِاللَّهِ ثُمَّ بِكَ أَسْأَلُكَ بِالَّذِي رَدَّ عَلَيْكَ بَصَرَكَ شَاءَ أَتُبَلِّغُ بِهَا فِي سَفَرِي  
هَذَا ، فَقَالَ قَدْ كُنْتُ أُنْعَمَى فَرَدَّ اللَّهُ إِلَيَّ بَصَرِي فَخُذْ مَا شِئْتَ وَدَعْ  
مَا شِئْتَ ، فَوَاللَّهِ لَا أَجْهَدُكَ الْيَوْمَ بِشَيْءٍ أَخَذْتَهُ لِلَّهِ . فَقَالَ : أُمِسْكَ  
عَلَيْكَ مَالَكَ فَإِنَّمَا ابْتَلَيْتُمُ فَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَسَخِطَ عَلَى صَاحِبَيْكَ .  
أَخْرَجَاهُ (١) .

(١) أى أخرج الحديث البخارى ومسلم، وقوله (أبرص) هو من به داء البرص  
وقوله (أفزع) من به داء القرح وهو داء يصيب الصبيان في رؤسهم ثم ينمى  
بزوال الشعر كله أو بعضه ، وقوله (إن يهتلمهم) أى يختبرهم بنعمته (ونبلوكم  
بالبشر والخير فتنة) وقوله (قد قلدوني) أى عدوني قدرا ووسخا فكم هو فى  
والثافة العشرة - بضم العين وفتح الشين وبالمدة على وزن حنفاء - هى الحامل ،  
وقوله أتج وفى رواية فتج معناه تولى نتاجها والناجى للناقة كالتقابلة للمرأة  
وقوله « وولده » هو يشتد يد اللام أى تولى ولادتها وهو معنى تتج فى الناقة  
فالولد والناجى والتقابل بمعنى واحد لكن هذا الحيوان وذلك لغيره  
وقوله (انقطعت بى الحبال) هو بالحاء المهملة والباء الموحدة هى  
الأسباب وقوله (فلا بلاغ) أى ما يبلغنى إلى أهلى من الزاد وقوله

فيه مسائل : الأولى تفسير الآية . الثانية ما معنى ليقولن هذا لى .

الثالثة . ما معنى قوله إنما أوتيته على علم عندى .

الرابعة ما هذه القصة العجيبة العبر العظيمة .

و بعبارة ، هو منصوب بمحذوف تقديره أسألك : قوله كابرأ عن كابر أى شريفا كبيرا عن شريف كبير ، وقوله لا أجدك معناه لا أشق عليك فى رد شىء . تأخذه أو تطلبه من ماله . قال فى الشرح وفيه معتبر فان الأولين جحدوا نعمة الله فما أقرها الله بنعمة ولا نسبها النعمة إلى المنعم بها ولا أديا حق الله فيها بنعمة خل عليها السخط ، وأما الأعمى فاعترف بنعمة الله ونسبها إلى من أنعم عليه بها وأى حق الله فيها فاستحق الرضى من الله بقيامه بشكر النعمة لما أتى بأركان الشكر الثلاثة التى لا يقوم الشكر إلا بها وهى الاقرار بالنعمة ونسبتها إلى المنعم وبذلها فيما يجب .

قال الإمام شمس الدين بن قيم رحمه الله تعالى : أصل الشكر هو الاعتراف بانعام المنعم على وجه الخضوع له والذل والمحبة . فمن لم يعرف النعمة بل كان جاهلا بها لم يشكرها ، ومن عرفها ولم يعرف المنعم بها لم يشكرها أيضا ومن عرف النعمة والمنعم لكن جحدها كما يجحد المشكر نعمة المنعم عليه بها فقد كفرها ومن عرف النعمة والمنعم بها وأقرها ولم يجدها ولكن لم يخضع له ولم يحبه رضى به وعنه لم يشكرها أيضا ، ومن عرفها وعرف المنعم بها وأقرها وخضع للمنعم بها وأحبه ورضى به وعنه واستعملها فى محابه وطاعته فهذا هو الشاكر لها فلا بد فى الشكر من علم القلوب وعمل يتبع العلم وهو الميل إلى المنعم ومحبة والخضوع له .



﴿ بَابُ ﴾

قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى : ( فَلَمَّا آتَاهُمَا صَالِحًا جَعَلَا لَهُ <sup>(١)</sup> شُرَكَاءَ فِيمَا آتَاهُمَا ) الْآيَةُ .

قَالَ ابْنُ حَزْمٍ : اتَّفَقُوا عَلَى تَحْرِيمِ كُلِّ اسْمٍ مُعَبَّدٍ <sup>(٢)</sup> لِغَيْرِ اللَّهِ كَعَبْدِ عُمَرَ وَبَدِ الْكُفَّةِ وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ حَاشَا <sup>(٣)</sup> عَبْدَ الْمُطَّلِبِ .

(١) رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَحَسَنَهُ وَاسْتَفْغَرَ بِهِ وَالْحَاكِمُ وَصَحَّحَهُ عَنْ سَمُرَةَ مَرْقُوعَا لَمَّا وَلَدَتْ حَوَاءَ طَافَ بِهَا إِبْلِيسُ وَكَانَ لَمْ يَعِيشْ لَهَا وَلَدٌ فَقَالَ سَمِيهِ عَبْدَ الْحَارِثِ فَإِنَّهُ يَعِيشُ فَسَمِيَهُ عَبْدَ الْحَارِثِ فَمَاشَ فَكَانَ ذَلِكَ مِنْ وَحْيِ الشَّيْطَانِ وَأَمْرِهِ ، وَرَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ مَوْقُوفًا قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ وَكَانَ أَصْلُهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ مَا خُذَ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ .

(٢) كَتَبْتُمُوعِيَّةَ عَبْدِ الْحُسَيْنِ وَعَبْدَ الْعَبَّاسِ عِنْدَ الشَّيْعَةِ وَعَبْدَ النَّبِيِّ عِنْدَ الْغَيْرِمِ وَكُلَّ ذَلِكَ حَرَامٌ ، وَابْنُ حَزْمٍ هَذَا هُوَ الْإِمَامُ الْعَلَامَةُ الْوَدِيرُ ابْنُ الْوَزِيرِ صَاحِبُ التَّأْلِيفِ الْعَظِيمَةِ عَالِمُ الْأَنْدَلُسِ أَبُو مُحَمَّدٍ عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ سَعِيدِ بْنِ حَرَمٍ الْقُرْطُبِيُّ الظَّاهِرِيُّ . طَبَعْنَا لَهُ (الْمَحَلِّي) فِي فِقْهِ عِلْمَاءِ الْأَمْصَارِ جُزْءَ ١١ وَتَمَّ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ ، وَطَبَعْنَا لَهُ أَيْضًا كِتَابَ الْأَحْكَامِ فِي الْأَصُولِ جُزْءَ ٨ وَهُمَا أَنْفُسُ الْكُتُبِ الَّتِي طَبَعَهُ وَأَبْرَزَتْ لِلنَّاسِ .

(٣) لِأَنَّهُ مِنْ عِبَادَةِ الرِّقِّ لِأَنَّ أَهْلَ مَكَّةَ لَمَّا رَأَوْا شَيْئَةً مَعَ عَمِّهِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ حِينَ قَدِمَ بِهِ مِنَ الْمَدِينَةِ وَكَانَ نَشْأَ بِهَا وَرَأَوْا لَوْنَهُ مُتَغَيِّرًا بِسَبَبِ الشَّمْسِ ظَنُّوهُ عَبْدًا لِلْمُطَّلِبِ فَسَمَوْهُ بِذَلِكَ .

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي الْآيَةِ : ( قَالَ لَنَا تَفْسَاهَا آدَمَ وَحَلَّتْ فَأَتَاهُمَا  
إِبْلِيسَ فَقَالَ أَنَا صَاحِبُكُمَا الَّذِي أَخْرَجْتُكُمَا مِنَ الْجَنَّةِ لِتُطِيعَانِي أَوْ  
لَأَجْعَلَ لَكَ قُرْنِي ) <sup>(١)</sup> إِبْلِيسَ فَيَخْرُجُ مِنْ بَطْنِكَ فَيَشْقُهُ وَلَا فَعْلَنَ يَخَوْفُهَا  
سَمِيَهُ عَبْدَ الْخَارِثِ فَأَبْيَا أَنْ يُطِيعَهُ فَخَرَجَ مَيِّتًا ثُمَّ حَلَّتْ فَأَتَاهُمَا  
فَقَالَ مِثْلَ قَوْلِهِ فَأَبْيَا أَنْ يُطِيعَهُ فَخَرَجَ مَيِّتًا ، ثُمَّ حَلَّتْ فَأَتَاهُمَا  
فَذَكَرَ لَهُمَا فَأَذَرَهُمَا حُبُّ الْوَلَدِ فَسَمِيَهُ عَبْدَ الْخَارِثِ فَذَلِكَ  
قَوْلُهُ : ( جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا أُتَاهُمَا ) ، وَرَوَاهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ  
بِسَنَدٍ صَحِيحٍ عَنْ قُتَادَةَ قَالَ : شُرَكَاءَ فِي طَاعَةِ اللَّهِ ، وَلَمْ يَسْكُنْ فِي  
عِبَادَتِهِ .

وَلَهُ صَحِيحٌ عَنْ مُجَاهِدٍ فِي قَوْلِهِ : ( لَنْ آتَيْنَا صَالِحًا ) قَالَ  
أَشْفَقَا <sup>(٢)</sup> أَنْ لَا يَكُونَ إِنْسَانًا ، وَذَكَرَ مَعْنَاهُ عَنِ الْحَسَنِ وَسَعِيدٍ  
وَعَمْرِئِهِمَا .

فيه مسائل : الأولى تحريم كل اسم معبد لغير الله ، الثانية تفسير الآية ، الثالثة  
أن هذا الشرك في مجرد تسمية وإن لم تصدق حقيقتها ، الرابعة أن هبة الله للرجل  
البتت السوية من النعم ، الخامسة ذكر السلف الفرق بين الشرك في الطاعة والشرك  
في العبادة .

(١) على وزن ليم ذكر الأول .

(٢) أى خافا أن لا يكون الولد إنسانا .

﴿ بَابُ ﴾

قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى : ( وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ ) الْآيَةُ (١) .

ذَكَرَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ عَنْ أَبِي حَاتِمٍ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ يُشْرِكُونَ  
وَعَنْهُ سَمُّوا اللَّاتَ مِنَ الْإِلَهِ وَالْعُزَّى مِنَ الْقَزِيزِ . وَعَنِ الْأَعْمَشِ يَدْخُلُونَ  
فِيهَا مَا لَيْسَ مِنْهَا .

فيه مسائل : الأول إثبات الأسماء . الثانية كونها حسنى . الثالثة الأمر بدعائه  
بها . الرابعة ترك من أعرض من الجاهلين الملحدين . الخامسة تفسير الإلحاد فيها .  
السادسة الوعيد لمن ألحد .

(١) قال شمس الدين بن قيم رحمه الله تعالى : حقيقة الإلحاد بالإشراك في أسماء  
الله تعالى الميل بالإشراك والتعطيل والتكرار وأسماء الرب تعالى كلها أسماء  
وأوصاف تعرف بها تعالى إلى عباده ودلت على كماله جل وعلا وقال رحمه  
الله تعالى فالإلحاد إما بجهلها وإنكارها وإما بجهل معانيها وتعطيلها وإما  
بتعريفها عن الصواب وإخراجها عن الحق بالتأويلات وإما أن يجعلها أسماء  
لهذه المخلوقات كاللحاد أهل الاتحاد فانهم جعلوها أسماء هذا الكون محمودها  
ومذمومها حتى قال زعيمهم . هو المسمى بمعنى كل اسم مدح عقلا وشرعا  
وعرفا وبكل اسم مذموم عقلا وشرعا وهرفا تعالى الله عما يقولون علوا

﴿ بَاب لَا يَقَالُ السَّلَامُ <sup>(١)</sup> عَلَى اللَّهِ ﴾

في الصحيح عن ابن مسعود رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : « كُنَّا إِذَا كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي الصَّلَاةِ قُلْنَا السَّلَامُ عَلَى اللَّهِ مِنْ عِبَادِهِ السَّلَامُ عَلَى اللَّهِ مِنْ عِبَادِهِ السَّلَامُ عَلَى فَلَانَ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ لَا تَقُولُوا السَّلَامُ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّلَامُ <sup>(٢)</sup> .

فيه مسائل : الأولى تفسير السلام ، الثانية أنه تحية ، الثالثة أنها لا تصلح لله ، الرابعة العلة في ذلك الخامسة تعليمهم التحية التي تصلح لله .

﴿ بَاب قَوْلِ اللَّهِ اغْفِرْ لِي إِنْ شِئْتَ اللَّهُمَّ ارْحَمْنِي إِنْ شِئْتَ <sup>(٣)</sup> ﴾

في الصحيح عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « لَا يَقُولُ أَحَدُكُمْ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي إِنْ شِئْتَ اللَّهُمَّ ارْحَمْنِي إِنْ شِئْتَ وَلَكِنْ لِيَعِزَّمَ الْمَسْأَلَةَ فَإِنَّ اللَّهَ لَا مُكْرَهَ لَهُ <sup>(٤)</sup> .

(١) هو اسم من أسماء الله كما في آخر العشر ويكون بمعنى السلامة أيضا وعلى كل منهما لا يصلح قول السلامة على الله .

(٢) أى هذا باب في حكم قول الإنسان : اللهم الخ وأفاد المصنف أن حكمة النهي .

(٣) رواه الشيخان وأبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث شقيق بن سبرة عن عبد الله ابن مسعود .

(٤) أى بخلاف الخلق فإنه قد يعطى الشيء وهو كاره ولذلك يقال له إن شئت

وَلِمُسْلِمٍ : « وَلْيُعْظَمَ <sup>(١)</sup> الرَّغْبَةُ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَتَعَاظَمُهُ <sup>(٢)</sup> شَيْءٌ » أَعْظَاهُ .

فيه مسائل : الأولى والنهى عن الاستثناء فى الدعاء ، الثانية بيان العلة فى ذلك الثالثة قوله ليعزم المسألة الرابعة إعظام الرغبة ، الخامسة التعليل بهذا الأمر .

{ بَابُ لَا يَقُولُ عَبْدٌ وَأُمِّى <sup>(٣)</sup> }

(١) من التعظيم أى ليسأل شيئاً عظيماً .

(٢) أى لا يعظم عليه لكال غناه .

(٣) قال فى الشرح : هذه الألفاظ المنهى عنها وإن كانت تطلق لغة فأنهى صلى الله عليه وسلم نهى عنها تحقيقاً للتوحيد وسداً للدواعى الشرك لما فيها من التشريك فى اللفظ لأن الله تعالى هو رب العباد جميعهم . فإذا أطلق على غيره شأركه فى الاسم فنهى عنه لذلك وأن يقصد بذلك التشريك فى الربوبية التى هى وهبه الله تعالى وإنما المعنى أن هذا ملك له فيطلق عليه هذا اللفظ بهذا الاعتبار فالنهى عنه حسماً لمادة الشريك بين الخالق والمخلوق وتخفيفاً للتوحيد وبعداً عن الشرك حتى فى اللفظ وهذا من أحسن مقاصد الشريعة لما فيه تعظيم الرب تعالى وبعده من مشابهة المخلوقين فأرشدكم صلى الله عليه وسلم إلى مايقوم مقام هذه الألفاظ وهو سيدى ومولائى وكذا قوله ولا يقل أحد عبدى وأمى لأن العبيد عبيد الله والإمام إمام الله قال الله تعالى ( إن كل من فى السموات والأرض إلا آتى الرحمن عبداً ) فى إطلاق هاتين الكلمتين على غير الله تشريك فى اللفظ فهام عن ذلك تعظيماً لله تعالى وأدباً وبعداً عن الشرك وتخفيفاً للتوحيد وأرشد أن يقول فتاتى وقتاتى وغلامى وهذا من باب حماية المصطفى صلى الله عليه وسلم جناب التوحيد فقد

في الصحيح عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : « لَا يَقُلْ أَحَدُكُمْ أَطْعَمَ رَبِّكَ وَوَضَعُ رَبِّكَ وَلَيَقُلْ سَيِّدِي وَمَوْلَايَ ، وَلَا يَقُلْ أَحَدُكُمْ عَبْدِي وَأَمَتِي وَلَيَقُلْ فَتَايَ وَفَتَاتِي وَغُلَامِي » .

فيه مسائل : الأول النهي عن قول عبدي وأمّي ، الثانية لا يقول العبد ربّي أو يقال أطعم ربك ، الثالثة التعليم الأول قول فتاى وفتاتى وغلماى ، الرابعة تعليم الثانى قول سيدى ومولائى الخامسة التنبية المراد وهو حقيقة التوحيد حتى فى الألفاظ .

### ﴿ بَابُ لَا يَرُدُّ مَنْ سَأَلَ بِاللَّهِ ﴾ <sup>(١)</sup>

بلغ صلى الله عليه وسلم أمته كما مافيه لهم نفع ونهاهم عن كل ما فيه نقص فى الدين فلا خير إلا دهم عليه خصوصا فى تحقيق التوحيد ولا شر إلا حذرهم منه صلوات الله وسلامه عليه خصوصا ما يقرب من الشرك لفظا وإن لم يقصد وبالله التوفيق .

(١) قال فى الشرح : ظاهر الحديث النهي عن رد السائل إذا سأل بالله لكن هذا العموم يحتاج إلى تفصيل بحسب ماورد فى الكتاب والسنة فيجب إذا سأل السائل ماله فيه حق كبيت المال فيعطى منه على قدر حاجته وما يستحقه وجوبا وكذلك إذا سأل المحتاج من فى ماله فصل فيجب أن يعطيه على حسب حال مسأله خصوصا إذا سأل من لا فضل عنده فيستحب أن يعطيه على قدر حال المستول ما لا يضره ولا يضر عائلته وإن كان مضطرا وجب أن يعطيه ما يدفع ضرورته . ومقام الانفاق من أشرف

عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « مَنْ سَأَلَ

مقامات الدين وتفاوت الناس فيه بحسب ما جعلوا عليه من الكرم والجود وتخلق بقوة دواعي الإيمان وضدها من البخل والشح فالأول محمود في الكتاب والسنة والثاني مذموم فيها وقد حدث الله تعالى عباده على الاتقان اعظم نفعه وتعديده وكثرة ثوابه قال الله تعالى : ( يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم ) إلى قوله : ( والله يبدكم مغفرة منه وفضلا والله واسع عليم ) . وقال تعالى ( وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه ) وذلك الاتفاق من خصال البر المذكورة في قوله ( ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبيين وآتى المال على حبه ذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والسائلين ) الآية فذكره بعد ذكر أصول الإيمان وقبل ذكر الصلاة وذلك . والله أعلم لتعدي نفعه وذكره تعالى في الأعمال التي أمر بها عباده وتبديهم بها ووعدهم عليها الأجر العظيم . قال تعالى ( إن المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات والقانتين والقانتات ) إلى قوله ( والمتصدقين والمتصدقات ) الآية وكان النبي صلى الله عليه وسلم يحث أصحابه على الصدقة حتى النساء نصحا للأمة وحثا لهم على ما ينفعهم عاجلا وآجلا وقد أثنى الله سبحانه على الأنصار رضي الله عنهم بالإيثار فقال الله تعالى ( ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون ) والإيثار من أفضل خصال المؤمن كما تفيد هذه الآية الكريمة وقد قال تعالى ( ويطعمون الطعام على حبه ) إلى قوله ( إنما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكورا ) والآيات والأحاديث في فضل الصدقة كثيرة جدا ومن كان سعيه للأخرة رغب في هذا ورغب وبالله التوفيق .

بِإِلَهِ فَأَعْطُوهُ وَمَنِ اسْتَعَاذَ بِإِلَهِ <sup>(١)</sup> فَأَعِذُوهُ وَمَنْ دَعَاكُمْ <sup>(٢)</sup> فَأَجِيبُوهُ ،  
وَمَنْ صَنَعَ <sup>(٣)</sup> إِلَيْكُمْ مَعْرُوفًا فَكَافِئُوهُ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا مَا تُكَافِئُوهُ  
فَادْعُوا لَهُ حَتَّى تَرَوْا أَنَّكُمْ قَدْ كَافَيْتُمُوهُ » <sup>(٤)</sup> رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ  
بِسَنَدٍ صَحِيحٍ .

(١) أى من استجار بقلبه فأجبروه .

(٢) هو من الدعوة إلى الطعام وفى الحديث الصحيح ، لو دعيت إلى كراع  
لأجبت ، وهذا من حق المسلم على المسلم كما فى حديث آخر .

(٣) بدل له قوله ، من أحسن إليكم فأحسنوا إليه .

(٤) قوله ، من دعاكم فأجيبوه ، هذا من حقوق المسلمين بعضهم على بعض  
لإجابة دعوة المسلم وتلك من أسباب الألفة والمحبة بين المسلمين . وقوله ( ومن صنع  
إليكم معروفا فكافئوه ) تدبهم صلى الله عليه وسلم إلى المكافئة على  
المعروف فإن المكافأة على المعروف من المروءة التى يحبها الله ورسوله كما  
دل عليه هذا الحديث ، ولا يهمل على المكافأة المعروف إلا اللئام من الناس  
وبعضهم اللئام بكافى . على الإحسان بالإساءة كما يقع ذلك كثيرا من  
بعضهم نسأل الله العفو والعافية فى الدنيا والآخرة بخلاف حال أهل  
التقوى والإيمان فانهم يدفعون السيئة بالحسنة طاعة الله ومحبة لما يحبه لهم  
ويرضاه كما قال تعالى ( ادفع بالتي هى أحسن السيئة نحن أعلم بما يصفون )  
( وفى رب أعوذ بك من هزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون )  
وقال تعالى ( ادفع بالتي هى أحسن فإذا الذى بينك وبينه عداوة كأنه ولي  
حميم وما يلقاها إلا الذين ادبروهم ) الآية وهم الذين سبقت من الله



فيه مسائل : الأولى إعادة من استعاذ بالله ، الثانية من إعطاء من سأل بالله الثالثة إجابة الدعوة الرابعة المكافأة على الصنعة ، الخامسة أن الدعاء مكافأة لمن لا يقدر إلا عليه السادسة قوله حتى تكافئوه ترون أنكم قد كافأتموه .

﴿ بَابُ لَا يَسْأَلُ بِوَجْهِ اللَّهِ إِلَّا الْجَنَّةَ ﴾ <sup>(١)</sup>

عَنْ جَابِرٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « لَا يُسْأَلُ بِوَجْهِ اللَّهِ

تعالى السعادة وقوله فان لم يجدوا ما تكافئوه فدعوا له ، أرشدكم صلى الله عليه وسلم إلى أن الدعاء في حق من لم يجد المكافأة مكافأة للمعروف فيدعو له على حسب معرفته وقوله ( تروا ) بضم التاء أى تظنوا ( أنكم كافأتموه ) ويحتمل أنها مفتوحة بمعنى تعلموا ويؤيده ما في سنن أبي داود من حديث ابن عمر حتى تعلموا فتعين الثانی للتصريح فيه وفيه من سألكم بالله فأجيبوه . أى إلى ما سأل فيكون بمعنى أعطوه وعند أبي داود في رواية أبي نهيك عن ابن عباس من سألكم بوجه الله فأعطوه وفي رواية عبد الله القواريري لهذا الحديث ( ومن سألكم بالله ) كما في حديث ابن عمر <sup>(١)</sup> حديث الباب من جملة الأدلة المتواترة في الكتاب والسنة على إثبات الوجه لله تعالى ، فإنه صفة كمال وسلبة غاية النقص وتشبيهه بالنواقص كسليم جميع الصفات أو بعضها فوقهم في أعظم مما فروا منه تعالى عما يقول الظالمون علوا كبيرا . وطريقة أهل السنة والجماعة سلفا وخلفا الإيمان بما وصف الله به نفسه في كتابه ووصفه به رسوله صلى الله عليه وسلم في سنته على ما يليق بجلال الله وعظمته فيثبتون له ما أثبتته لنفسه في كتابه وأثبتته له رسول الله صلى الله عليه وسلم وينفون عنه مشابهة المخلوق فكما أن ذات الرب لا تشبه الدوات فصفاته كذلك لا تشبه الصفات فن نقاما فقد سلب السكال

إِلَّا الْجَنَّةَ » رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ .

فيه مسائل : الأولى النهى عن أن يسأل بوجه الله إلا غاية المطالب الثانية إثبات صفة الوجه .

﴿ بَابُ مَا جَاءَ فِي اللَّوِّ ﴾ <sup>(١)</sup>

وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى : ( يَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قَتَلْنَا هَهُنَا ) <sup>(٢)</sup> ، وَقَوْلِهِ : ( الَّذِينَ قَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ وَقَعَدُوا لَوْ أَطَاعُونَا مَا قَتَلْنَا ) <sup>(٣)</sup> .

(١) أدخل المؤلف رحمه الله تعالى أداة التعريف على لفظ لو وهي هنا لا تفيد تعريفا وغرض المصنف رحمه الله يبين ما ورد في لفظ (لو) من النهى عنه عند حصول الأمور المكرومة كالبلايا والمصائب إذا جرى بها القدر لما فيه من الأشعار بعد الصبر والأسف على ما فات مما لا يمكن استدراكه فالذي ينبغي ويجب أن يسلم لقدرة الله ويقوم بحق العبودية الواجبة عليه وهو الصبر على ما أصابه مما يكره (٢) هذا بعض المنافقين يوم وقعت أحذخوفهم وجزعهم وخورهم من ذلك اليوم .

(٣) قال الحافظ بن كثير أى لو سمعوا فى مشاورتنا عليهم بالقعود وعدم الخروج ما قتلوا مع من قتل قال الله تعالى ( قل فادعوا عن أنفسكم الموت إن كنتم صادقين ) أى إذا كان القعود يسلم به الشخص من القتل والموت فينبغى لكم أن لاتموتوا والموت لابدأت إليكم ولو كنتم فى بروج مشيدة فادفعوا عن أنفسكم الموت إن كنتم صادقين قال مجاهد عن جابر بن عبد الله : نزلت هذه الآية فى عبد الله بن أبى - يعنى أنه هو الذى قال ذلك .

وَفِي الصَّحِيحِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « أَحْرَمَ عَلَى مَا يَنْفَعُكَ وَاسْتَعَيْنَ بِاللَّهِ وَلَا تَعْجِزَنَّ وَإِنْ أَصَابَكَ شَيْءٌ فَلَا تَقُلْ لَوْ أَنِّي فَعَلْتُ كَذَا وَكَذَا لَكَانَ كَذَا وَكَذَا وَلَكِنْ قُلْ قَدَّرَ اللَّهُ وَمَا شَاءَ فَعَلَ فَإِنَّ لَوْ تَفْتَحُ عَمَلَ الشَّيْطَانِ » (١) .

فيه مسائل : الأولى تفسير الآيتين في آل عمران ، الثانية النهي الصريح عن قول « لو » ، إذا أصابك شيء الثالثة تقرير المسألة بأن ذلك يفتح عمل الشيطان ، الرابعة الإرشاد إلى الكلام الحسن الخامسة الأمر بالحرص على ما ينفعك والاستعانة بالله ، السادسة النهي عن ضد ذلك وهو العجز .

(١) الحديث أخرجه مسلم في صحيحه مطولا واختصر المصنف وفي الحديث إرشاد الرسول ﷺ أمته حيث إذا أصاب أحدكم مكروه فلا يقل لو أني فعلت كذا لكان كذا وكذا ولكن يقول قدر الله وما شاء فعل أى هذا قدر الله والواجب التسليم للقدر والرضى به واحتساب الثواب عليه وينبغي له أن يحرص على فعل الأسباب التي تنفع العبد في دنياه وآخرته بما شرعه الله تعالى لعباده من الأسباب الواجبة والمستحبة والمباحة ويكون العبد في حال فعله السبب مستعينا بالله وحده غنى عن كل ماسواه ليتم له سببه وينفعه ويكون اعتياده على الله .

﴿ بَابُ النَّهْيِ عَنْ سَبِّ الرِّيحِ ﴾ (١)

عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ :  
« لَا تَسُبُّوا الرِّيحَ فَإِذَا رَأَيْتُمْ مِنْهَا مَا تَكْرَهُونَ فَقُولُوا اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْأَلُكَ  
مِنْ خَيْرِ هَذِهِ الرِّيحِ وَخَيْرِ مَا فِيهَا ، وَخَيْرِ مَا أَمَرْتَ بِهِ ، وَنَعُوذُ  
بِكَ مِنْ شَرِّ هَذِهِ الرِّيحِ وَشَرِّ مَا فِيهَا ، وَشَرِّ مَا أَمَرْتَ بِهِ »  
صَحَّحَهُ التِّرْمِذِيُّ .

فيه مسائل : الأولى النهي عن سب الريح الثانية الارشاد إلى الكلام النافع  
إذا رأى الإنسان ما يكره الثالثة الارشاد إلى أنها مأمورة الرابعة أنها قد تؤمر  
بغير وقد تؤمر بشر .

﴿ بَابُ ﴾

قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى : ( يَطْئُونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ يَقُولُونَ  
هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ قُلْ إِنْ الْأَمْرُ كُلُّهُ لِلَّهِ ) الآية ، وَقَوْلِهِ ( الَّذِينَ  
بِاللَّهِ ظَنَّ السُّوءَ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السُّوءِ ) الآية .

(١) إنما نهى عن سب الريح لأنها مهيبة عن إيجاد الله تعالى وخلقها لها وأمره  
لأنه هو الذي أوجدها وأمرها فسبها مسبة للفاعل الحقيقي وهو الله جل ذكره  
ولا يفعل السب إلا أهل الجهل بالله ودينه فأرشد النبي أمته أن يقولوا كذا عند  
هبوب الريح والله أعلم .

قال ابن القيم في الآية الأولى : فسر هذا الظن بأنه سبحانه لا ينصر رسوله وإن أمره سيضمحل (١) وفسر أصحابهم يظنهم أن ما أصابه لم يكن بقدر الله وحكمته ففسر بانكار الحكمة وأن إنكار القدر وإنكار أن يتم أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأن يظهره على الدين كله وهذا هو ظن السوء الذى ظن المنافقون والمشركون في سورة الفتح وإنما كان ظن السوء لأنه ظن غير ما يليق وما يليق به سبحانه بحكمته وحمده ووعدده الصادق فمن ظن أنه بدليل (٢) الباطل على الحق إدالة مستقرة يضمحل (٣) معها الحق إن أنكره أن يكون ماجرى بقضائه وقدره أن أنكر أن يكون قدره لحكمة بالغة يستحق عليها الحمد بل زعم أن ذلك لمشية مجردة فلذلك ظن الذين كفروا فويل للذين كفروا من النار وأكثر الناس باقة ظن السوء فيما يختص بهم فيما يفعله بغيرهم ولا يسلم من ذلك إلا من عرف الله وأسماءه وصفاته وموجب حكمه وحمده فليتمتعين الغيب التامع لنفسه بهذا وليتب إلى الله وليستغفره (٤) ومن ظنه بربه ظن السوء ولو قلقت من قلقت لرأيت هذه تعنتا على القدر وملامة له وأنه كان ينبغي أن يكون كذا وكذا فستقل ومستكثر وقلقت نفسك هل أنعم الله

(١) أى يذهب ويتلاشى .

(٢) أى يطلب .

(٣) أى تغليباً .

(٤) في النسخة الخطية من ظنه باسقاط الواو عليها يكون من فاعل يستغفر

وهو الصواب فيه يظهر لنا .

فان تنج منها تنج من ذى عظيمه (١) وإلا فاني لا إخالك ناجيا (٢)  
فيه مسائل الأولى : تفسير آية آل عمران . الثانية تفسير آية الفتح . الثالثة  
الاخبار بأن ذلك أنواع لا تحصر . الرابعة أنه لا يسلم من ذلك إلا من عرف  
الأسماء والصفات وعرف نفسه .

﴿ بَابُ مَا جَاءَ فِي مُنْكَرِي الْقَدْرِ ﴾ (٣)

وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ : وَالَّذِي نَفْسُ ابْنِ عُمَرَ بِيَدِهِ لَوْ كَانَ لِأَحَدِهِمْ مِثْلُ أُخْدٍ  
ذَهَبًا ثُمَّ أَنْفَقَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَعَالَى مَا قَبِلَهُ اللَّهُ مِنْهُ حَتَّى يُؤْمِنَ بِالْقَدْرِ ثُمَّ  
اسْتَدَلَّ يَقُولِ النَّبِيِّ ﷺ : « الْإِيمَانُ أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ

(١) أى من أمر ذى مصيبة عظيمة .

(٢) هو بكسر الهمز أى أظنك .

(٣) أى هذا باب فى بيان ماورد فى منكبرى القدر من الوعيد الشديد  
وغیره وقد وردت أحاديث كثيرة وآثار فى ذم القدرية وأنهم مجوس هذه  
الامة . روى أبو داود عن ابن عمر رضى الله عنهما عن النبي ﷺ قال ( القدرية  
مجوس هذه الامة إن مرضوا فلا تعودوم وإن ماتوا فلا تشهدوم ) .

وعن عمر مولى عفراء عن رجل من الأنصار عن حذيفة — وهو ابن  
اليمان رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ( لكل أمة مجوس  
ومجوس هذه الامة الذين يقولون لاقد من مات منهم فلا تشهدوا جنازته  
ومن مرض منهم فلا تعودوم وهم شيعة الدجال وحق على الله أن يلحقهم  
بالبال ) .

وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَتَوَكَّلْ بِالْقَدْرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ « (١) رَوَاهُ مُسْلِمٌ .  
وَعَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ أَنَّهُ قَالَ لَا بُدَّ يَا بَنِيَّ إِنَّكَ لَنْ تَجِدَ طَعْمَ (٢)  
الْإِيمَانِ حَتَّى تَعْلَمَ أَنَّ مَا أَصَابَكَ لَمْ يَكُنْ لِيُخْطِئَكَ وَمَا أَخْطَاكَ لَمْ يَكُنْ

(١) الحديث أخرجه مسلم في صحيحه كما قال المؤلف ورواه أبو داود  
والترمذى والنسائى وابن ماجه دن يحيى بن يعمر قال كان أول من تكلم في القدر  
بالعبادة معبد الجهني فانتقلت أنا وحيد بن عبد الرحمن الحميرى حاجين أو  
معتزين فقلنا لو لقينا أحداً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألناه  
عما يقول هؤلاء في القدر فوفى لنا عبد الله بن عمر داخلا المسجد فاكتفتنه أنا  
وصاحبي فظننت أن صاحبي سيكمل الكلام إلى قللت أبا عبد الرحمن أنه قد ظهر  
قبلنا أناس يقرءون القرآن ويتقفرون العلم يزعمون أن لا قدر وأن الامر أتق  
فقال إذا لقيت أولئك فأخبرهم أنى منهم يرى وأنهم منى براء ووالذى يحلف به  
عبد الله بن عمر لو أن لأحدهم مثل أحد ذهباً فأنفقه في سبيل الله ما قبله  
الله ثم حتى يؤمن بالقدر ثم قال حدثني عمر بن الخطاب رضى الله عنه  
قال ( بينما نحن جلوس عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذ طلع علينا رجل  
شديد بياض الثياب ) الحديث الخ وفيه ( وتوكل بالقدر خيره وشره ) فأبان  
في الحديث أن الإيمان بالقدر من أصول الإيمان بالسنة المذكورة  
في الحديث فن لم يؤمن بالقدر خيره وشره فقد ترك أصلاً من أصول الدين  
وجعله لله أعلم .

(٢) أى حلاوة الإيمان كما في حديث آخر .

لِيُصِيبَكَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : « إِنَّ أَوَّلَ مَا خَلَقَ اللَّهُ الْقَلَمَ فَقَالَ لَهُ اكْتُبْ فَقَالَ رَبِّ وَمَاذَا أَكْتُبُ ؟ قَالَ اكْتُبْ مَقَادِيرَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ .

يَا بُنَيَّ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : « مَنْ مَاتَ عَلَى غَيْرِ هَذَا فَلَيْسَ مِنِّي » (١) .

وَفِي رِوَايَةٍ لِأَحْمَدَ : « إِنَّ أَوَّلَ مَا خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى الْقَلَمَ فَقَالَ لَهُ اكْتُبْ فَجَوَّبَ فِي تِلْكَ السَّاعَةِ بِمَا هُوَ كَائِنٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ » .

وَفِي رِوَايَةٍ لِابْنِ وَهْبٍ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « فَنَ كَانَ بِالْقَدَرِ خَيْرُهُ وَشَرُّهُ أَخْرَقَهُ اللَّهُ بِالنَّارِ » .

وَفِي الْمُسْنَدِ (٢) وَالسُّنَنِ عَنْ أَبِي الدَّبْلِيِّ قَالَ : أَتَيْتُ أَبِي بَنَ كَعْبٍ فَقُلْتُ فِي نَفْسِي شَيْءٌ مِنَ الْقَدَرِ فَحَدَّثَنِي بِشَيْءٍ لَعَلَّ اللَّهَ يَذْهَبُهُ مِنْ قَلْبِي ،

(١) رواه أبو داود والترمذي وصححه الإمام أحمد وفي هذا الحديث ونحوه بيان شمول علم الله تعالى وإلحاطه بما كان وما يكون في الدنيا والآخرة ويشهد له قوله جل ذكره وتعالى أسمائه : ( الله الذي خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهن يتنزل الأمر بينهما سبع سماوات ) وأن الله قد أحاط بكل شيء علما ( فهذه الكلية داخل فيها إدراك الجزئيات .

(٢) أي مسند أحمد وسنن أبي داود .



فَقَالَ لَوْ أَنْفَقْتَ مِثْلَ أُحُدٍ ذَهَبًا مَا قَبِلَهُ اللَّهُ مِنْكَ حَتَّى تُؤْمِنَ بِالْقَدَرِ وَتَعْلَمَ أَنَّ مَا أَصَابَكَ لَمْ يَكُنْ لِيُخْطِئَكَ وَمَا أَخْطَاكَ لَمْ يَكُنْ لِيُصِيبَكَ وَلَوْ مِتُّ عَلَى غَيْرِ هَذَا لَكُنْتُ مِنْ أَهْلِ النَّارِ .

قَالَ فَاتَيْتُ عَبْدُ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ وَحُذَيْفَةَ بْنَ الْيَمَانِ وَزَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ فَكُلُّهُمْ حَدَّثَنِي بِمِثْلِ ذَلِكَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ . حَدِيثٌ صَحِيحٌ رَوَاهُ الْخَلَاكِمُ فِي صَحِيحِهِ .

فيه مسائل : الأولى بيان فرض الإيمان بالقدر ، الثانية بيان كيفية الإيمان ، الثالثة إحباط عمل من لم يؤمن به ، الرابعة الاخبار أن أحداً لا يجد طعم الإيمان حتى يؤمن به . الخامسة ذكر أول ما خلقكم الله السادسة أنه جرى بالمقادير في تلك الساعة إلى قيام الساعة السابعة براءة ﷺ عن لم يؤمن به الثامنة عادة السلف في إزالة الشبهة بسؤال العلماء ، التاسعة أن العلماء أجابوا بما يزيل شبهته وذلك أنهم نسبوا الكلام إلى رسول الله ﷺ فقط .

### ( بَابُ مَا جَاءَ فِي الْمَصُورِينَ )<sup>(١)</sup>

(١) أى من عظيم عقوبة الله لهم وعذابه . والمصور هو الذى يصور الصور متشابهاً بالخالق تعالى وذلك جهل عظيم .

قال الشارح رحمه الله وقد ذكر النبي ﷺ الملة وهى المضاهاة بخلق الله

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : قَالَ  
اللَّهُ تَعَالَى : وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذَهَبَ يَخْلُقُ يَخْلُقُ فَلْيَخْلُقُوا ذَرَّةً <sup>(١)</sup> أَوْ

لأن الله تعالى له الخلق والامر وهو رب كل شيء ومليكه وهو خالق كل شيء وهو الذى صور جميع المخلوقات وجعل فيها الأرواح التى تحصل بها الحياة كما قال تعالى : ( الذى أحسن كل شيء خلقه وبدأ خلق الإنسان من طين ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين ثم سواه ونفخ فيه من روحه وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة قليلا ما تشكرون ) فالصور لما صور الصورة على شكل ما خلقه الله تعالى من إنسان وبهيمة صار مضياها لخلق الله فصار ما صورده عذابا يوم القيامة وكله أن ينفخ فيها الروح وليس بنافخ فكان أشد الناس عذابا لأن ذنبه من أكبر الذنوب . فإذا كان هذا فيمن صور صورة على مثال ما خلقه الله تعالى من الحيوان فكيف بحال من سوى المخلوق رب العالمين وشبهه بخلقه وصرف له شيئا من العبادة التى خلق الله ليعبدوه وحده بما لا يستحق غيره من كل عمل يحبه الله من العبد ويرضاه فقسوية المخلوق بالخالق يصرف حقه لمن لا يستحقه من خلقه وجعل شريكا له فيما اختص به تعالى وتقدس هو أعظم ذنب صغى الله تعالى به ولهذا أرسل رسله وأنزل كتبه ليبان هذا الشرك والنهي عنه وإخلاص العبادة بجميع أنواعها لله تعالى فنجى الله رسله ومن أطاعهم وأهلك من جحد التوحيد واستمر على الشرك والتنديد فما أعظمه من ذنب الله لا يغفر أن يشرك به ويفقر ما دون ذلك لمن يشاء من يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوى به الريح فى مكان سحيق .

(١) الذرة بفتح المعجمة وتشديد الراء . واحدة القدر وهو صغار

وَلِيَخْلُقُوا حَبَّةً أَوْ لِيَخْلُقُوا شَعِيرَةً . أَخْرَجَاهُ .

وَلَهُمَا عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « أَشَدُّ النَّاسِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ الَّذِينَ يُضَاهَوْنَ <sup>(١)</sup> يَخْلُقِ اللَّهُ » ، وَلَهُمَا عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : « كُلُّ مُصَوِّرٍ فِي النَّارِ يَجْعَلُ لَهُ بِكُلِّ صُورَةٍ صَوْرَهَا نَفْسٌ يُغْدِبُ بِهَا فِي جَهَنَّمَ » وَلَهُمَا عَنْهُ مَرْفُوعًا « مَنْ صَوَّرَ صُورَةً فِي الدُّنْيَا كُلَّفَ أَنْ يَنْفُخَ فِيهَا الرُّوحَ وَلَيْسَ يَنْفُخُ » ، وَلِلْمُسْلِمِ عَنْ أَبِي الْحَيَّاجِ قَالَ : قَالَ لِي عَلِيٌّ أَلَا أُبْعَثُكَ عَلَى مَا بَعَثَنِي

الفل . ويراد بها ما يرى في شعاع الشمس الداخل في النافذة ، والمراد بالحبة حبة القمح بغيريته ذكر الشعير أو الحبة أعم . والعرض تعجيزم تارة بتسكينهم خلق حيوان وهو أشد وأخرى بتسكينهم خلق جماد وهو أمون ومع ذلك لا قدرة لهم على ذلك .

(١) أى يشابهون وإذا كان المصور أظلم الناس فإياك بولى الشيطان الذى يدعو الناس إلى عبادته وقائلا مهما ضاق بكم الحال فاستغيثوا بى أغشكم أينما كنتم فى مشارق الأرض ومغاربها :

مزيدى تمسك بى وكن واقفا أنجيك فى الدنيا ويوم القيامة وهذا معنى قوله تعالى : ( وإذا سألك عبادى عني فإني قريب أجيب دعوة الداعى إذا دعان ) وقوله ( ادعوني أستجب لكم ) ( ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطان فهو له قرين ) إلى ( مهتدون ) وقال الإمام الحجة شهاب الدين الحافظ أحمد بن حجر فى كتابه - فتح البارى - وقد استشكل كون المصور

أشد الناس عذابا مع قوله تعالى (ادخلوا آل فرعون أشد العذاب) فإنه يكفر بذلك أن يكون المصور أشد عذابا من آل فرعون وأجاب الطبري بأن المراد هنا من يصور ما يعبدون من دون الله وهو عارف بذلك قاصدا له فإنه يكفر بذلك فلا يبعد أن يدخل مدخل آل فرعون ، وأما من لا يقصد ذلك فإنه يكون عاصيا بتصويره فقط : وأجاب غيره بأن الرواية باثبات من ثابته ويحذفها محمولة عليها وإذا كان من يفعل التصوير أشد الناس عذابا وكان مشركا مع غيره وليس الآية ما يقتضى اختصاص آل فرعون بأشد العذاب بل هم في العذاب لأشد فذلك غيرهم يجوز أن يكون في العذاب الأشد ، وقوى الطحاوي ذلك بما أخرجه من وجه آخر عن ابن مسعود رفعه ( إن أشد الناس عذابا يوم القيامة رجل قتل نبيًا أو قتله نبي وإمام ضال ومثل من المثليين ) وكذا أخرجه أحمد . وقد وقع بعض هذه الزيادة في رواية ابن أبي عمير التي أشرت إليها فاقصر على المصور وعلى من قتله نبي . أخرج الطحاوي أيضا من حديث عائشة مرفوعا ( أشد الناس عذابا يوم القيامة رجل هجا رجلا فهاجمها القبيلة بأسرها ) قال الطحاوي فكل واحد من هؤلاء يشترك مع الآخر في شدة العذاب وقال أبو الوليد بن شداد في مختصر مشكل الطحاوي ما حاصله أن الوليد بن شداد في مختصر مشكل الطحاوي ما حاصله أن الوعيد بهذه الصيغة إن ورد في حق كافر فلا إشكال فيه لأنه يكون مشتركا في ذلك مع آل فرعون ويكون فيه دلالة على عظم كفر المذكور وإن ورد في حق عاص فسيكون أشد عذابا من غيره من العصاة ويكون ذلك دالا على عظم المعصية المذكورة . وأجاب القرطبي في المفهم بأن الناس الذين أضيف إليهم أشد لا يراد بهم كل الناس بل بعضهم وهم من يشارك في المعنى المتوقع عليه بالعذاب فرعون أشد الناس الذين

ادعوا إلى الإلهية عذابا ومن يقتدى به في ضلالة كفره أشد عذابا ممن يقتدى به في ضلالة فسقه ومن صور صورة ذات روح للعبادة أشد عذابا ممن يصورها للامعة واستشكل ظاهرى الحديث أيضا بإبليس وبابن آدم الذى سن القتل وأجيب بأنه في إبليس واضح ويحجب بأن المراد بالناس من ينسب إلى آدم وأما في ابن آدم فأجيب بأن الثابت في حقه أن عليه مثل أوزار من يقتل ظلما ولا يمنع أن يشارك مثله في تعذيبه من ابتداء الزمان مثلا فان عليه مثلا أوزار من يرقى بعده لأنه أول من سن ذلك ولعل عدد الزناية أكثر من القاتلين . قال النووى قال العلماء تصوير صورة الحيوان حرام شديد التحريم وهى من الكبائر لأنه متوعد عليه بهذا الوعيد الشديد وسواء صنعه لما يحتمن . أم لفه فصنعه حرام بكل حال وسواء كان في ثوب أو بساط أو درهم أو دينار أو فلس أو إناء أو حائط أو غيرها فأما تموير ما ليس فيه صورة حيوان فليس بحرام (قلت ) ويؤيد التعميم فيما له ظل وفيما لا ظل له ما أخرجه أحمد من حديث على أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أيكم ينطلق إلى المدينة فلا يدع بها وثنا إلا كرهه ولا صورة إلا لطلحها أى طمسها الحديث وفيه من عاد إلى صنعة شئ من هذا فقد كفر بما أنزل على محمد وقال الخطابي : إنما عظمت عقوبة المصور لأن الصور كانت تعبد من دون الله ولأن النظر إليها يفتن وبعض النفوس إليها تميل ، قال والمراد بالصور هنا التى لها روح وقيل يفرق بين العذاب والعقاب فالعذاب يطلق على عالم من قول أو فعل كالعقاب والانسكار والعقاب يختص بالفعل فلا يلزم من كون الصور أشد الناس عذابا أن يكون أشد الناس عقوبة هكذا ذكر الشريف المرتضى في القروى ونعقب بالآية المشار إليها وعليها انبنى الاشكال ولم يكن هو عرج عليها فلماذا ارتضى التفرقة والله أعلم . واستدل به أبو على الفارسي في التذكرة

عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ لَا تَدَّعَ صُورَةً إِلَّا طَمَسَتْهَا وَلَا قَبْرًا مُشْرِقًا إِلَّا سَوَّيْتَهُ (١).

فيه مسائل : الأولى التغليب الشديد في المصورين ، الثانية التنبيه على العلة وهو ترك الأدب مع الله لقوله : ( ومن أظلم ممن ذهب يخلق تكلفاً ) الثالث التنبيه على قدرته وعجزهم لقوله : ( فليخلقوا ذرة أو شمعيرة ) الرابعة التصريح بأنهم أشد الناس عذاباً . الخامسة أن الله يخلق بعدد كل صورة نفساً يعذب بها في جهنم . السادسة أنه يكلف أن ينقح فيها الروح . السابعة الأمر بطمسها إذا وجدت .

على تكفير المشبهة لحمل الحديث عليه وانهم المراد بقوله ( المصورون ) أى الذين يعتقدون أن الله صورة وتعذب الحديث الذى بعده فى الباب بلفظ إن الذين يصنعون هذه الصورة يعذبون . وبحديث عائشة الآتى بعد ما بين بلفظ إن أصحاب هذه الصور يعذبون وغير ذلك . لو سلم له استدلاله لم يرد عليه الاشكال المقدم ذكره وخص بعضهم الوعيد الشديد بمن صور قاصداً أن يضاهى فانه يصير بذلك القصد كافراً وسيأتى فى باب من وطئ من التماثيل بلفظ أشد الناس عذاباً الذين يضاهون بخلق الله تعالى وأما من عداه فيحرم عليه ويأثم لكن إثمهم دون إثم المضاهى ( قلت ) وأشد منه ما يصور ما يعبدون الله كما تقدم وذكر القرطبي أن أهل الجاهلية كانوا يعملون الأصنام من كل شيء حتى أن بعضهم عمل حسنه من الحجوة ثم جاع فأكله .

( ١ ) قال العلامة ابن القيم رحمه الله ومن جمع بين سنة رسول الله ﷺ فى القبور وما أمر به ونهى عنه وما كان عليه أصحابه وبين ما عليه أكثر الناس اليوم رأى أحدهما مضاد الآخر مناقضا له بحيث لا يجتمعان .

فنهى رسول الله ﷺ عن الصلاة في القبور وهؤلاء يفعلون عندها وإليها ونهى  
عن اتخاذها مساجد وهؤلاء يبنون عليها المساجد ويسمون لها مشاهد مضاهاة  
ليسوت الله ونهى عن إيقاد السرج عليها وهؤلاء يوقنون الوقوف على إيقاد  
السرج عليها ونهى أن تتخذ عيداً وهؤلاء يتخذونها أهياذ ومناسك ويجمعون  
لها كاجتماعهم للمعبد أو أكثر وأمر بتسويتها كما روى مسلم في صحيحه عن أبي الهياج  
فذكر حديث الباب وحديث تمامة بن شق وهو عندهم مسلم أيضاً ( كنا عند فضالة  
ابن عبيد بأرض الروم برذوذش فتوفى صاحب لنا فأمر فضالة بقبوره فسوى ثم قال  
سمعت رسول الله ﷺ يأمر بتسويتها وهؤلاء يبالفون في مخالفة هذين الحديثين  
ويرفعونها من الأرض كالبيت ويعقدون عليها القباب ونهى عن تخصيص القبر  
والبناء عليه كما روى مسلم في صحيحه عن جابر رضى الله عنه قال نهى رسول الله  
صلى الله عليه وآله وسلم عن تخصيص القبر وأن يعقد عليه وأن يبنى عليه ونهى  
عن الكتابة عليها كما روى أبو داود في سننه على جابر أن رسول الله ﷺ  
نهى عن تخصيص القبور وأن يكتب عليها . قال الترمذى ، حديث حسن صحيح  
وهؤلاء يتخذون عليها الألواح ويكتبون عليها القرآن وغيره ونهى أن يزداد  
غير تراها كما روى أبو داود عن جابر أيضاً نهى أن تخصيص القبر أو يكتب  
عليه أو يزداد عليه وهؤلاء يزيدون الأجر والجس والاحجار . قال إبراهيم  
النخعي كانوا يكرهون الأجر على قبورهم المقصود أن المعظمين القبر الموقون  
فيها السرج الذين يبنون عليها المساجد . والقباب مناقضون لما أمر به رسول الله  
ﷺ محادون لما جاء به وأعظم من ذلك اتخاذها مساجد وإيقاد السرج عليها  
وهو من الكبائر ، وقد صرح الفقهاء من أصحاب أحمد وغيره .

## ﴿ بَابُ مَا جَاءَ فِي كَثْرَةِ الْخَلْفِ ﴾

وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى : ( وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ )<sup>(١)</sup>

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ « الْخَلْفُ مَنْفَعَةٌ لِلسَّلَامَةِ مُمَحِقَةٌ لِلْكَسْبِ »<sup>(٢)</sup> أَخْرَجَاهُ . وَعَنْ سَلْمَانَ

بَعْرِيٍّ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْمُقَدِّسِيُّ وَلَوْ أَيْبَحَ اتِّخَاذُ الْمَرْجِ عَلَيْهَا لَمْ يَلْعَنَ مَنْ فَعَلَهُ وَلَآنَ فِيهِ إِفْرَاطُنَا فِي تَعْظِيمِ الْقُبُورِ أَشْبَهَ تَعْظِيمِ الْأَصْنَامِ قَالَ : وَلَا يَجُوزُ اتِّخَاذُ الْمَسَاجِدِ عَلَى الْقُبُورِ لِهَذَا الْخَبَرِ وَلَآنَ النَّبِيُّ ﷺ قَالَ : لِمَنِ اللَّهُ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ يَحْذَرُ مَا صَنَعُوا ، مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَلَآنَ تَجْصِيسُ الْقُبُورِ يَشْبَهُ تَعْظِيمَ الْأَصْنَامِ بِالسُّجُودِ لَهَا الْقُرْبُ إِلَيْهَا وَقَدْ رَوَيْنَا أَنَّ ابْتِدَاءَ عِبَادَةِ الْأَصْنَامِ تَعْظِيمُ الْأَمْوَاتِ بِاتِّخَاذِ صُورِهِمْ وَالتَّسَبُّحِ بِهَا وَالصَّلَاةِ عِنْدَهَا .

(١) الْإِيمَانُ جَمْعُ يَمِينٍ أَمْرُهُمُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى بِحِفْظِ الْإِيمَانِ وَعَدَمِ الْمَسَارَعَةِ إِلَيْهَا أَوْ إِلَى الْخُنْثِ بِهَا وَفِيهِ النَّهْيُ عَنْ كَثْرَةِ الْخَلْفِ وَالتَّسَكُّتِ مَا لَمْ يَكُنْ عَلَى فِعْلِ بَرٍّ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ لِمَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : إِنِّي وَاقِعٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَا أَحْلِفُ عَلَى يَمِينٍ فَأَرَى غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا إِلَّا كَفَرْتُ عَنْ يَمِينِي وَأَتَيْتُ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ .

(٢) - الْخَلْفُ بِفَتْحِ الْمُهْمَلَةِ وَكَسْرِ اللَّامِ - أَيُّ الْيَمِينِ الْكَاذِبَةِ ، وَقَوْلُهُ وَمَنْفَعَةٌ - بِفَتْحِ الْمِيمِ وَالْفَاءِ بَيْنَهُمَا نُونٌ سَاكِنَةٌ - مَفْعَلَةٌ مِنَ التَّنَاقُ - بِفَتْحِ النُّونِ - وَهُوَ الرُّوَاغُ ضِدُّ الْكَسَادِ ، وَالسَّلَامَةُ بِكَسْرِ السِّينِ الْمَتَاعُ وَقَوْلُهُ مُمَحِقَةٌ بِهَا مَهْمَلَةٌ وَقَافٌ وَزَنْ الْأَوَّلُ ، وَالْمَعْنَى وَاللَّهُ أَعْلَمُ : أَنَّ الْخَلْفَ الْكَاذِبَ وَإِنْ زَادَ فِي الْمَالِ فَانَّهُ يَحْقُقُ الْبَرَكَةَ مِنَ الْبَيْعِ لِأَنَّ الثَّنَّ وَإِنْ زَادَ لَكِنْ عَقَى الْبَرَكَةَ يَقْضَى إِلَى اضْتِحْلَالِ الرِّيَادَةِ



أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « ثَلَاثَةٌ يُسْكِلُهُمُ اللَّهُ وَلَا يُرَكِّبُهُمْ  
رَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ : أَشِيْمَطُ زَانٍ ، وَعَائِلٌ مُسْتَكْبِرٌ ، وَرَجُلٌ جَمَلَ  
اللَّهُ بِضَاعَتِهِ لَا يَشْتَرِي إِلَّا بِيَمِينِهِ وَلَا يَبِيعُ إِلَّا بِيَمِينِهِ » (١) رَوَاهُ  
الطَّبْرَانِيُّ بِسَنَدٍ صَحِيحٍ .

• وَفِي الصَّحِيحِ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ :

(١) الأَشِيْمَطُ مصفره أشعث وهو الذى خطه الشيب وصفر تحقيرا له وذلك  
لأن داعي المعصية ضعف فى حقه فدل على أن الحامل له على الزناجعية المعصية  
والفجور وعدم خوفه من الله وضعف الداعى إلى المعصية مع فعلها يوجب  
تفليظ العقوبة عليه بخلاف الشاب فإن قوة داعى الشهوة منه قد تطلب مع خوفه  
من الله وقد يرجع على نفسه بالنتم ولومها على المعصية فينتهى ويرجع وكذا  
العائل المستكبر ليس له ما يدعوه إلى الكبر لأن الداعى إلى الكبر فى الغالب  
كثرة المال والنتم والرياسة والعائل الفقير لاداعى له إلى أن يستكبر فاستكباره  
مع عدم الداعى إليه يدل على أن الكبر طبيعة له كامن فى قلبه فغطت عقوبته  
لعدم الداعى إلى هذا الخلق الذمى الذى هو أكبر المعاصى . قوله : ( ورجل )  
جعل الله بضاعته ) : بنصيب الاسم الشريف أى الحلف بعد جملة بضاعته  
للازمت له وغلبته عليه وهذه أى تدل على أن صاحبها إن كان موحد فتوحده  
ضعيف وأعماله ضئيلة وأعماله بحسب ما قام بقلبه وظهر على لسانه وعمله  
من تلك المعاصى العظيمة على قلة الداعى إليها نسأل الله السلامة والعافية ونعوذ  
بالله من كل عمل لا يحبه ربنا ولا يرضاه .

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « خَيْرُ أُمَّتِي قَرْنِي ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ». قَالَ عِمْرَانُ : فَلَا أَدْرِي أَذْكَرَ بَعْدَ قَرْنَيْهِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا ثُمَّ إِنَّ بَعْدَكُمْ قَوْمٌ يَشْهَدُونَ وَلَا يُسْتَشْهَدُونَ ، وَيَحْكُمُونَ وَلَا يُؤْتَمَنُونَ وَيَنْذُرُونَ وَلَا يُؤْفُونَ ، وَيُظْهَرُ فِيهِمُ السَّمَنُ <sup>(١)</sup> .

(١) الحديث أخرجه مسلم في صحيحه وأخرجه البخاري بلفظ (خيركم) ورواه أبو داود والترمذي قوله (خير أمتي قرني ثم الذين يلونهم) الخ لمعنى الصحابة ثم التابعين وقال العلامة ابن الأثير في النهاية القرآن أهل كل زمان وهو مقدار التوسط في أعمار أهل كل زمان مأخوذ من الاقتران وكأنه المقدار الذي تقترن فيه أهل ذلك الزمان في أعمارهم وأحوالهم وقيل القرن أربعون سنة وقيل ثمانون سنة وقيل مائة سنة وقيل هو مطلق من الزمان وهو مصدر قرن يقرن اه قال في الشرح قوله (خير أمتي قرني) لفصيحة أهل ذلك القرن في العلم والإيمان والأعمال الصالحة التي يتنافس فيها المتنافسون ويتفاضل فيها العاملون ، فنلب الخير فيها على أكثر أهله وقل الشر فيها ، واعتز فيها بالإسلام والإيمان وكثر فيها العلم والعلماء ثم الذين يلونهم ففضلوا على من بعدهم لظهور الاسلام فيهم وكثرة الدعوة إليه والراغب فيه والقيام به وما ظهر فيه من البدع أنكر واستعظم وأزيل كبدعة الخوارقية والرفضة فهذه البدع وإن كانت قد ظهرت فأهلها في غاية الذل والمقت والهوان فيمن عاند منهم ولم يقب قوله (فلا أدري أذكربعد قرنيه مرتين أو ثلاثا) هذا شك من راوى الحديث

وَفِيهِ عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : « حَبِئْتُ النَّاسَ قَرْنِي  
مُتِّمِ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ مُتِّمِ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ مُتِّمِ يَحْيَى قَوْمٌ تَسْبِقُ شَهَادَةُ أَحَدِهِمْ  
بِعَمَلِهِ وَبِعَمَلِهِ شَهَادَتُهُ » قَالَ إِبْرَاهِيمُ : كَانُوا يَضْرِبُونََنَا عَلَى الشَّهَادَةِ  
وَالْعَهْدِ وَنَحْنُ صِفَارٌ (١) .

عمران بن حصين رضى الله عنه . والمشهور في الروايات أن القرون المفضلة ثلاثة  
الثالث دون الأولين في الفضل لكثرة البدع فيه لكن العلماء متوافرون والإسلام  
فيه ظاهر والجهاد فيه قائم . ثم ذكر ما وقع بعد القرون الثلاثة من الجفاء في  
الدين وكثرة الأهواء فقال : إن بعدكم قوما يشهدون ولا يستشهدون لاستخفافهم  
بأمر الشهادة وعدم تحريمهم الصدق وذلك لقلة دينهم وضعف إسلامهم ، قوله  
« ويخونون ولا يؤتمنون » يدل على أن الحياة قد غلبت على كثير منهم  
أو أكثرهم « ويندرون ولا يوفون » أى لا يؤدون ما وجب عليهم ، فظهور  
هذه الأعمال الدميمة يدل على ضعف إسلامهم وعدم إيمانهم ، قوله : ويظهر  
فيهم السمن « لو غلبتهم في الدنيا ونيل شهواتهم والتنعيم بها وغفلتهم عن الدار  
الآخرة والعمل لها وفي حديث أنس « لا يأتى زمان إلا والذي بعده شر منه  
حتى تلقوا ربكم » قال أنس : سمعته من نبيكم صلى الله عليه وسلم ، فإزال الشر  
يزيد في الأمة حتى ظهر الشرك والبدع في كثير منهم من ينتسب إلى العلم ويتصدر  
التعليم والتصنيف . قلت بل قد دعوا إلى الشرك والضلال والبدع وصنفوا في  
ذلك نظما ونثرا فنعوذ بالله من موجبات غضبه .

( ١ ) لما كان الناس في ذلك العصر على غاية من التقوى وقوة الإيمان  
ومعرفتهم بربهم وقيامهم بوظيفة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر كانوا  
( ١٤ - توحيد )

فيه مسائل : الأولى الوصية بحفظ الإيمان . الثانية الاخبار بأن الحلف منفقة السلعة بمحة للبركة . الثالثة الوعيد الشديد لمن لا يبيع ولا يشتري إلا بيمينه . الرابعة التنبيه على أن الذنب يعظم من قلة الداعي (١) ، الخامسة ذم الذين يحلفون ولا يستحلفون . السادسة تناؤه ﷺ على القرون الثلاثة أو الأربعة وذكر ما يحدث . السابعة أن ذم الذين يشهدون ولا يستشهدون . الثامنة كون السلف يضربون الصغار على الشهادة والعهد .

﴿ بَابُ مَا جَاءَ فِي ذِمَّةِ اللَّهِ وَذِمَّةِ نَبِيِّهِ ﴾

وَقَوْلِهِ : ( وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا ) (٢) الْآيَةُ .

حريصين على إيفاء كل ما ينفع واجتناب كل ما يضر ، ولا يخفى على العاقل أن العاقل إذا نشأ على حب عمل الخير وكرامة فعل الشر يتقصر منه في المستقبل ما ينفع أمته ويوقعها إلى أوج الكمال ، وفيه تمرين الصغار على طاعة ربهم ونهيهم عما يضر بصالحهم والله أعلم .

(١) أى مع قلة داعي الشهوة في الأشط وداعي التكبر في الفقر .

(٢) قال حافظ الشام علامة عصره ابن كثير في تفسيره : هذا بما يأمر الله تعالى به وهو الوفاء بالمهود والمرائيق والمحافظة على الإيمان المؤكدة ولهذا قال ( ولا تنقضوا الإيمان بعد توكيدها ) ولا تعارض بين هذه وبين قوله : ( ولا تجعلوا الله حرمة الإيمانكم ) الآية وبين قوله تعالى : ذلك الكفار أيانكم إذا حلفتم واحفظوا أيانكم أى لا تركوها بالكفارة وبين قوله عليه السلام فيما ثبت عنه في الصحيحين أنه عليه السلام قال : دأبى والله إن يشاء الله ألا أحلف على يمين فأرى غيرها خيرا منها إلا أئيت الذى هو خير منها ومحلها ،

عَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَمَرَ أَمِيرًا عَلَى جَيْشٍ  
أَوْ سَرِيَّةٍ أَوْ صَاهُ بِتَقْوَى اللَّهِ ، وَمَنْ مَعَهُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ خَيْرًا ثُمَّ قَالَ  
« اغْزُوا بِسْمِ اللَّهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَاقْتُلُوا مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ اغْزُوا وَلَا تَغْلُوا  
وَلَا تَغْدُرُوا وَلَا تَمْلُوا وَلَا تَقْتُلُوا وَلِيدًا ، وَإِذَا لَقِيتَ عَدُوَّكَ مِنَ  
الْمُشْرِكِينَ فَأَدْعُهُمْ إِلَى ثَلَاثِ خِصَالٍ - أَوْ خِلَالٍ - فَأَيُّنَّ مَا أَجَابُوكَ  
فَاقْبَلْ مِنْهُمْ وَكَفَّ عَنْهُمْ . ثُمَّ ادْعُهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ فَإِنْ أَجَابُوكَ  
فَاقْبَلْ مِنْهُمْ ثُمَّ دَعُهُمْ إِلَى التَّحَوُّلِ مِنْ دَارِهِمْ إِلَى دَارِ الْمُهَاجِرِينَ ،

وفي رواية (وكفرت عن يميني) لا تعارض بين هذا كله ولا بين الآية المذكورة  
ههنا وهي قوله ( ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها ) لأن هذه الأيمان المراد  
بها الداخلة والعهود والمواثيق لا الأيمان التي هي وأردت على حث أو منع ولهذا  
قال مجاهد في قوله ( ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها ) يعني الحلف أي حلف  
الجاهلية ويؤيده ما رواه الإمام أحمد حدثنا عبد الله بن محمد هو ابن أبي شيبة  
حدثنا ابن نمير . وأبو أسامة عن زكريا - هو ابن أبي زائدة - عن سعد بن  
إبراهيم عن أبيه عن جبير بن مطعم قال قال رسول الله ﷺ ، لا حلف في الإسلام  
وأما حلف كان في الجاهلية فإنه لا يزيد الإسلام إلا شدة ، وكذا رواه  
مسلم عن ابن أبي شيبة به ومعناه أن الإسلام لا يحتاج منه إلى الحلف الذي  
كان أهل الجاهلية يفعلونه فإن في التمسك بالإسلام كفاية عما كانوا فيه  
والله أعلم .

وَأَخْبِرْتُمْ أَنَّهُمْ إِنْ فَعَلُوا ذَلِكَ فَلَهُمْ مَا لِلْمُهَاجِرِينَ وَعَدَيْهِمْ مَا عَلَى  
 الْمُهَاجِرِينَ فَإِنْ أَبَوْا أَنْ يَتَحَوَّلُوا مِنْهَا أَخْبِرْتُمْ أَنَّهُمْ يَكُونُوا  
 كَأَعْرَابِ الْمُسْلِمِينَ يَجْرِي عَلَيْهِمْ حُكْمُ اللَّهِ تَعَالَى وَلَا يَكُونُ لَهُمْ  
 فِي الْفَنَاءِ وَالْفَيْ شَيْءٌ إِلَّا أَنْ يُجَاهِدُوا مَعَ الْمُسْلِمِينَ فَإِنْ هُمْ أَبَوْا  
 فَاسْأَلَهُمُ الْجِزْيَةَ ، فَإِنْ هُمْ أَجَابُوكَ فَأَقْبِلْ مِنْهُمْ وَكُفَّ عَنْهُمْ فَإِنْ  
 هُمْ أَبَوْا فَاسْتَعِزَّ بِاللَّهِ وَقَاتِلْهُمْ ، وَإِذَا حَاصَرْتَ أَهْلَ حِصْنٍ فَأَرَادُوكَ  
 أَنْ تَجْعَلَ لَهُمْ ذِمَّةَ اللَّهِ وَذِمَّةَ نَبِيِّهِ فَلَا تَجْعَلْ لَهُمْ ذِمَّةَ اللَّهِ وَلَا ذِمَّةَ  
 نَبِيِّهِ وَلَكِنْ اجْعَلْ ذِمَّتَكَ وَذِمَّةَ أَصْحَابِكَ فَإِنْ كُنْتُمْ إِنْ تَخَفَرُوا ذِمَّتَكُمْ  
 وَذِمَّةَ أَصْحَابِكُمْ أَهْوَى مِنْ أَنْ تَخَفَرُوا ذِمَّةَ اللَّهِ وَذِمَّةَ نَبِيِّهِ ، وَإِذَا  
 حَاصَرْتَ أَهْلَ حِصْنٍ فَأَرَادُوكَ أَنْ تَنْزِلَهُمْ عَلَى حُكْمِ اللَّهِ فَلَا تُنْزِلَهُمْ  
 عَلَى حُكْمِ اللَّهِ وَلَكِنْ أَنْزِلَهُمْ عَلَى حُكْمِكَ فَإِنَّكَ لَا تَدْرِي أَنْصِيبُ  
 فِيهِمْ حُكْمَ اللَّهِ أَمْ لَا « (١) رَوَاهُ مُسْلِمٌ .

(١) الحديث أخرجه مسلم في صحيحه في الجهاد وهاك بيان كلماته اللغوية  
 قوم (إذا أمر) أى جعله أميراً والسرية هى قطعة من الجيش تخرج منه  
 تفسر وترجع إليه وحصرها بعضهم بأربعمائة فارس أو نحو ذلك وقوله

(ولا تنفلوا) من النفل وهو الأخذ من الغنيمة قبل القسمة وقوله (ولا تغدروا) بكسر الدال المهملة (ولا تمثلوا) أى ولا تشوهوا القتلى بقطع شيء من أجسادهم كقطع أنفه وأذنه والبعث به الوليد الصبي ، وقوله (ثم ادعهم إلى الإسلام) قال النووي في شرحه : هكذا هو في جميع نسخ صحيح مسلم (ادعهم) إقال القاضي عياض رضى الله تعالى عنه : صواب الرواية أدعهم باسقاط (ثم) وقد جاء باسقاطه على الصواب في كتاب أبي عبيد وفي سنن أبي داود وغيرهما لأنه تفسير للخصال الثلاث وليست غيرها وقال المازري ليست ثم هنا زائدة بل دخلت لاستفتاح الكلام والأخذ به قوله (إلى داب المهاجرين) وهى المدينة المنورة وكان في أول الأمر وجوب الهجرة إلى المدينة على كل من دخل في الإسلام وقوله (فإن أبوا أن يتحولوا) أى فإن امتنعوا بعد أن أسلموا من الهجرة ولم يجاهدوا لا يعطون من الخس ولا من الفاء شيئاً قال النووي رحمه الله تعالى أنهم إذا أسلموا استحب لهم أن يهاجروا إلى المدينة فإن فعلوا ذلك كانوا كل المهاجرين قبلهم في استحقاق الفاء والغنيمة وغير ذلك وإلا فهم أعراب كسائر أعراب المسلمين الساكنين في البداية من غير هجرة ولا غزو فتجرى عليهم أحكام الإسلام ولا حق لهم في الغنيمة والفاء وإنما يكون لهم نصيب من الزكاة إن كانوا بصفة استحقاقها ، قال الشافعى الصدقات للساكنين ونحوهم من لا حق له في الفاء - والفاء - للأجناد - قال ولا تعطى أهل الف من الصدقات ولا أهل الصدقات من الفاء واحتج بهذا الحديث ، وقال مالك وأبو حنيفة المالان سواء ويجوز صرف كل واحد منهما إلى النوعين ، وقال عبيدة : هذا الحديث منسوخ قال وإنما كان هذا الحكم في أول الإسلام لمن لم يهاجر ثم نسخ ذلك بقوله تعالى (وأولوا الأرحام بعضهم أبلى يعض)

فيه مسائل : الأولى الفرق بين ذمة الله وذمة نبيه وبين ذمة المسلمين ، الثانية بسم الله الارشاد إلى أقل الأمرين خطرا ، الثانية قوله اغزوا بالله في سبيل الله . الرابعة قوله قاتلوا من كفر بالله ، الخامسة قوله استعن بالله وقا تلهم ، السادسة الفرق بين حكم الله وحكم العلماء . السابعة في كون الصحابي يحكم عند الحاجة بحكم لا يدري أيوافق حكم الله أم لا .

وهذا الذي ادعاه أبو عبيدة لا يسلّم اه والجزية هي المال الذي يعقد السكتاني عليه الدّمة وهي فعله من الجراء كأنها جرت عن قتله وفيه دليل للمالك والأوزاعي ومن وافقهما في جواز أخذ الجزية من كل كافر عربيا كان أو مجعيا كتابيا أو مجوسيا أو غيرهما ، وقال أبو حنيفة رضي الله تعالى عنه تؤخذ الجزية من جميع الكفار إلا مشركي العرب ومجوسهم وقال الشافعي لا تقبل من أهل الكتاب والمجوس عربا كانوا أو مجعيا ويصح بمفهوم آية الجزية وبحديث ( سنوا بهم سنة أهل الكتاب ) لأن اسم المشرك يطلق على أهل الكتاب وغيرهم وكان تخصيصهم معلوما عند الصحابة واختلفوا في قدر الجزية تعلم من مواضعها في كتب الفقه : وقوله ( ذمة الله ) قال العلماء الدّمة هنا العهد وقوله ( تخفروا ) هو بضم التاء يقال أخفرت الرجل إذا تقضت عهده وخفرتة أمينته وحميته قالوا وهذا نهى تنزيه أي لا تجعل لهم ذمة الله فانه قد يتقصا من لا يعرف حقه ويفتلك أحرمانها بعض العرب وسواد الجيش وقوله ( وإذا حاصرت أهل حصن فأرادوك أن تنزلهم على حكم الله فلا تنزلهم على حكم الله ) الخ قال النووي رحمه الله تعالى هذا النهي أيضا على التنزيه والاحتياط وفيه حجة لمن يقول ليس كل مجتهد مصيبا بل المصيب واحد وهو الموافق لحكم الله تعالى في نفس الأمر والله أعلم .



(بَابُ مَا جَاءَ فِي الْأَقْسَامِ عَلَى اللَّهِ <sup>(١)</sup>)

عن جندب بن عبد الله رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « قَالَ رَجُلٌ وَاللَّهِ لَا لَا يَغْفِرُ اللَّهُ لِفُلَانٍ فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مَنْ ذَا الَّذِي يَتَأَلَّى <sup>(٢)</sup> عَلَى أَنْ لَا أَغْفِرَ لِفُلَانٍ فَإِنِّي قَدْ غَفَرْتُ لَهُ وَأَحْبَبْتُ عَمَلَكَ » رَوَاهُ مُسْلِمٌ .

- (١) أى هذا باب ما جاء فى الإنسان يقسم ويحلف على الله تعالى من الأحاديث .
- (٢) (قوله يتألى) يحلف ويحكم على الله وهو من الآلية - بتشديد الياء المشناة من فوق - أى البين يقال آلى بولى إبلاء وتدل يتألى تأليا والاسم الآلية قال فى الشرح . وضح من حديث أبى هريرة قال البغوى فى شرح السنة وساق بالسند إلى عكرمة بن عمار قال دخلت مسجد المدينة فنادانى شيخ قال يايمانى تعالى وما أعرفه قال لا تقولن لرجل والله لا يغفر الله لك أبدا ولا يدخلك الجنة قلت ومن أنت يرحمك الله ؟ قال أبو هريرة فقلت وإن هذه كلبة يقولها أحدنا لبعض أهله إذا غضب لزوجته أو لخادمه قال فأتى سمعت رسول الله ﷺ يقول إن رجلين كانا فى بنى إسرائيل متحابين أحدهما يجتهد فى العبادة والآخر كأنه يقول مذهب الجمل يقول أقصر عما أنت فيه . قال فيقول غلنى وربى قال فوجده يوما على ذنب استظله ، فقال أقصر فقال غلنى وربى أبشت على رقبيا ؟ فقال ، والله لا يغفر الله لك ولا يدخلك الجنة أبدا قال فبحث الله إليهما مسلما فقبض أرواحهما فاجتمعا عنده فقال للذنب ادخل الجنة برحمتى وقال للآخر أنتستطيع أن تحظر على عبدى رحمتى قال لا يارب قال اذهبوا

وفى حديث : وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ الْقَائِلَ رَجُلٌ عَائِدٌ . قَالَ  
أَبُو هُرَيْرَةَ تَكَلَّمَ بِكَلِمَةٍ أَوْبَقَتْ<sup>(١)</sup> دُنْيَاهُ وَآخِرَتَهُ .

به إلى النار ، قال أبو هريرة والذي نفسى بيده تكلم بكلمة أوبقت دنياه وآخرته  
ورواه أبو داود في سننه وهذا لفظه عن أبي هريرة رضى الله عنه يقول كان  
رجلان من بنى إسرائيل متواخعين فكان أحدهما يذنب والآخر يجتهد في العبادة  
فكان لا يزال المجتهد يرى الآخر على الذنب فيقول أقصر فوجده يوما على ذنب  
فقال له أقصر فقال خلنى وربى أبعت على رقبيا قال والله لا يغفر الله لك  
ولا يدخلك الجنة فقبضت أرواحهما فاجتمعا عند رب العالمين فقال لهذا المجتهد  
أكنت بنى عالما أو كنت على مافى يندى قادرا ؟ فقال للذنب اذهب فادخل  
الجنة وقال للآخر اذهبوا به إلى النار قوله فى حديث أبي هريرة أن القائل  
رجل عائد يشير إلى قوله فى هذا الحديث أحدهما يجتهد فى العبادة وفى هذه  
الاحاديث بيان خطر اللسان وذلك بفيد التحرز من الكلام كما فى حديث معاذ  
قلت يا رسول الله وأنا لمؤاخذون بما تكلم به ؟ قال شككتك أمك يا معاذ وهل  
يسكب الناس فى النار على وجوههم أو قال على مناخرهم لإحصاء ألفاظهم  
والله أعلم .

(١) أى هلكت .

(٢) هو سيد النحل وهذا كناية عن شدة القرب .

﴿ بَابُ لَا يَسْتَشْفَعُ بِاللَّهِ عَلَى خَلْقِهِ ﴾

عن جُبَيْرِ بْنِ مُطْعَمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : جَاءَ أَعْرَابِيٌّ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ نَهَكَتِ الْأَنْفُسُ وَجَاعَ الْعِيَالُ وَهَلَكَتِ الْأَمْوَالُ فَاسْتَسْقِ لَنَا رَبَّكَ فَإِنَّا نَسْتَشْفَعُ بِاللَّهِ عَلَيْكَ وَبِكَ عَلَى اللَّهِ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : سُبْحَانَ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ ، فَمَا زَالَ يُسَبِّحُ حَتَّى عَرَفَ ذَلِكَ فِي وُجُوهِ أَصْحَابِهِ فَقَالَ وَيْمَحَكَ أَتَدْرِي مَا اللَّهُ إِنَّ شَأْنَ اللَّهِ أَعْظَمُ مِنْ ذَلِكَ إِنَّهُ لَا يَسْتَشْفَعُ بِاللَّهِ عَلَى أَحَدٍ مِنْ خَلْقِهِ <sup>(١)</sup> ، وَذَكَرَ

---

(١) الاستشفاع طلب الشفاعة ولا يستشفع بالله على أحد لأن الله تعالى رب كل شيء ومليكه والخير كله بيده لا مانع لما أعطى ولا معطي لما منع ولا راد لما قضى وما كان ليعجزه شيء في السموات ولا في الأرض إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون والخلق وما في أيديهم ملكه يتصرف فيهم كيف يشاء وقوله (نهكت الأنفس) بصيغة المجهول أى جهدت وضعفت وقلت وقوله (حتى عرف ذلك الإشارة إلى غضب الأصحاب لغضب الرسول صلى الله عليه وسلم لما سمع من الأعرابي ذلك) قال في الشرح وأما الاستشفاع بالرسول صلى الله عليه وسلم فالمراد استجلاب دعائه وليس خاصاً به صلى الله عليه وسلم بل كل حي صالح يرجى أن يستجاب له فلا بأس أن يطلب منه أن يدعو السائل

## الْحَدِيثُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ .

بالمطالب الخاصة والعامة كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لعمر لما أراد أن يستمر من المدينة ( لا تنسنا يا أخى من صالح دعائك ) وأما الميت فأنما يشرع في حقته الدعاء على جنازته وعلى قبره وفي غير ذلك وهذا هو الذى يشرع في حق الميت وأما دعاؤه فلم يشرع بل قد دل الكتاب والسنة على النهى عنه والوعيد عليه كما قال تعالى ( والذين تدعون من دونه ما يملكون من قطير إن تدعوم لا يسمعوا دعاءكم ولو سمعوا ما استجابوا لكم ويوم القيامة يكفرون بشرككم ) فبين الله تعالى أن دعاء من لا يسمع ولا يستجيب شرك يكفر به المدعو يوم القيامة أى ينكره ويعادى من فعله كما في آيات الاحقاف ( وإذا حشر الناس كانوا لهم أعداء وكانوا بعبادتهم كافرين ) فكأنه ميت أو غائب لا يسمع ولا يستجيب ولا ينفع ولا يضر والصحابة رضى الله عنهم لاسيا أمل السوابق منهم كالخلفاء الراشدين لم ينقل عن أحد منهم ولا عن غيرهم أنهم نزلوا حاجاتهم بالنبي صلى الله عليه وسلم بعد وفاته حتى أوقات الجذب كما وقع لعمر رضى الله عنه لما خرج ليستسقى بالناس خرج بالعباس عم النبي صلى الله عليه وسلم فأمره أن يستسقى عمر رضى الله عنه والسابقون الأولون بالنبي صلى الله عليه وسلم وبهذا يظهر الفرق بين الحى والميت لأن المقصود من الحى دعاؤه وإذا كان حاضرا فأنهم في الحقيقة إنما توجهوا إلى الله بطلب دعاء من يدعوهم ويتضرع إليه وهم كذلك يدعونهم فمن تعدى المشروح إلى ما لا يشرع ضل ولو كان دعاء الميت خيرا لكان الصحابة إليه أسبق وعليه أحرص وبهم أليق وبحقه أعلم وأقوم فمن تمسك بكتاب الله نجا ومن تركه واعتمد على عقله هلك وبالله التوفيق .

فيه مسائل : الأولى إنكاره على من قال نستشفع بالله عليك .  
الثانية : نفيه أنه عرف ذلك في وجوه أصحابه من هذه الكلمة .

الثالثة : أنه لم ينكر عليه قوله نستشفع بك على الله :

الرابعة : التنبية على تفسير سبحانه الله .

الخامسة : أن المسلمين يسألونه الاستغاثة .

﴿ بَابُ مَا جَاءَ فِي حِمَايَةِ النَّبِيِّ ﷺ ﴾

حِمْيَ التَّوْحِيدِ وَسَدِّهِ طُرُقَ الشُّرْكِ <sup>(١)</sup>

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الشَّخِيرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : « انْطَلَقْتُ فِي وَفْدٍ  
بَنِي عَامِرٍ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقُلْنَا أَنْتَ سَيِّدُنَا وَابْنُ سَيِّدِنَا ، فَقَالَ  
السَّيِّدُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى قُلْنَا وَأَفْضَلُنَا فَضْلًا وَأَعْظَمُنَا طَوْلًا فَقَالَ : قُولُوا  
بِقَوْلِكُمْ أَوْ بَعْضَ قَوْلِكُمْ وَلَا يَسْتَجِرِبَنَّكُمْ الشَّيْطَانُ » رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ  
بِسَنَدٍ جَيِّدٍ <sup>(٢)</sup> .

(١) حماية الشيء صونه عما يتطرق إليه من مكروه أو خلل أو أذى وحي التوحيد  
صونه عما يشوبه من الأفعال والأعمال التي يضمحل معها التوحيد أو ينقص  
وما جاء في ذلك كثير من السنة الثابتة الصحيحة عن رسول الله ﷺ منها ما رواه  
الترمذي وغيره ( لا تطروني كما أطرت النصارى ابن مريم إنما أنا عبد فقولوا  
عبد الله ورسوله ) .

(٢) الحديث رواه أبو داود في سننه كما قال المصنف رحمه الله تعالى .  
وقوله ( وأعظمنا طولاً ) أي فضلاً وقنطرة ، وقوله ( ليستجربنكم )

وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ « أَنْ نَاسًا قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ بِأَخْبَرْنَا  
وَابْنِ خَيْرِنَا وَسَيِّدِنَا وَابْنِ سَيِّدِنَا فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قُولُوا يَقُولِكُمْ  
وَلَا يَسْتَهْوِيَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ أَنَا مُحَمَّدٌ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَرَسُولُهُ مَا أَحَبُّ أَنْ  
تَرْفَعُونِي فَوْقَ مَنْزِلَتِي الَّتِي أُنْزِلَتْنِي اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ » رَوَاهُ النَّسَائِيُّ  
بِسَنَدٍ جَيِّدٍ .

فيه مسائل : الأولى تحذير الناس من الغلو .  
الثانية : ما ينبغي أن يقول من قبل له أنت سيدنا .  
الثالثة : قوله لا يستهوينكم الشيطان مع أنهم لم يقولوا إلا الحق .  
الرابعة : قوله ما أحب أن تروا فوق منزلي .

أى لا يستهوينكم فيخذلكم جراً ، رسولاً ووكيلاً قال صاحب النهاية وذلك  
أنهم كانوا مدحوه فكره له المداح فنهام عنه يريد تكلّموا بما يحضرهم  
من القول ولا تشكّفوه كأنكم ، الشيطان ورسوله تطلقون عن أسانه وفى  
الحديث النهى عن تسمية المخلوق بأبي ، واختلف العلماء فى ذلك قال شمس الدين  
ابن قيم فى كتابه بدائع الفوائد ، له فى إدارتنا - اختلف الناس فى جواز  
إطلاق السيد على البشر فنهى قوم عن مالك ، واحتجوا بقول النبى صلى  
الله عليه وسلم لما قيل له ياسيدنا ، السيد الله تبارك وتعالى وجوزّه قوم  
واحتجوا بقول النبى عليه الصلاة والسلام ( قوموا إلى سيديكم ) وهذا أصح من  
الحديث الأول قال هؤلاء السيد أحد ما يضاف إليه فلا يقال للتسمي  
سيد كسندة ولا يقال للملك سيد البشر : قال وعلى هذا فلا يجوز أن يطلق على  
الله هذا الاسم وفى هذا نظر من السيد إذا أطلق عليه تعالى فى منزلة الملك  
والمولى والرب لايمنى الذى يطلق على المخلوق له .

﴿ بَابُ مَا جَاءَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى ﴾

( وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا بِقَبْضَتِهِ يَوْمَ

الْقِيَامَةِ ) ( الْآيَةُ (١) .

(١) قال الحافظ أبو الفداء عماد الدين ابن كثير في تفسيره يقول تبارك وتعالى : ( وما قدرُوا الله حق قدره ) أى ما قدر المشركون الله حق قدره حين عبدوا معه غيره وهو العظيم الذى لا أعظم منه القادر على كل شيء المالك لكل شيء وكل شيء تحت قهره وقدرته قال مجاهد نزلت في قريش وقال السدى : ما عظموه حق تعظيمه . وقال محمد بن كعب لو قدروه ما كذبوه وقال على بن أبى طلحة عن ابن عباس رضى الله عنهما ( وما قدرُوا الله حق قدره ) هم الكفار الذين لم يؤمنوا بقدره الله عليهم فمن آمن أن الله على كل شيء قدير فقد قدر الله حق قدره ومن لم يؤمن بذلك فلم يقدر الله حق قدره وقد وردت أحاديث كثيرة متعلقة بهذه الآية الكريمة والطريق فيها وفي أمثالها مذهب السلف وهو امرارها كما جاءت من غير تكييف ولا تحريف قال البخارى قوله تعالى ( وما قدرُوا الله حق قدره ) حدثنا أبو سفيان عن منصور عن إبراهيم عن عبيدة عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال جاء جبر من الاجبار إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد إنا نجد أن الله عز وجل يحمل السموات على أصبع والأرضين على أصبع والشجر على أصبع والماء والثرى على أصبع وسائر الخلق على أصبع فيقول أنا الملك فضحك رسول الله عليه الصلاة والسلام حتى بدت نواجذه تصديقا لقول الخبر ثم قرأ رسول الله ﷺ ( وما قدرُوا الله حق قدره .

والأرض جميعا قبضته يوم القيامة الآية ، ورواه البخاري أيضا في غير هذا  
الموضع من صحيحه والإمام أحمد ومسلم والترمذي والنسائي في التفسير من سننهما  
كلهم من حديث سليمان بن مهران الأعمش عن إبراهيم عن عبيدة عن ابن مسعود  
رضي الله عنه نحوه .

وقال الإمام أحمد حدثنا أبو معاوية ثنا الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله بن أبي رباح قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحب إلى الله من أحب إلى الناس قال يا أبا القاسم أبلغك أن الله تعالى يحمل الخلائق على أصبع والسموات على أصبع والأرضين على أصبع والشجر على أصبع والماء والثرى على أصبع قال فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه قال وأزل الله عز وجل (وما قدروا الله حق قدره) إلى آخر الآية وهكذا رواه البخاري، ومسلم والنسائي من طرق عن الأعمش به وقال الإمام أحمد حدثنا حسين بن حسن الأشقر ثنا أبو كدينة عن عطاء عن أبي الضحى عن ابن عباس رضي الله عنهما قال (مر بهدي على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو جالس فقال كيف تقول يا أبا القاسم يوم يحمل الله سبحانه وتعالى السماء على ذة - وأشار بالسبابة والارض على ذة والجبال على ذة وسائر الخلق على ذة وكل ذلك يشير بأصابعه قال فأزل الله عز وجل (وما قدروا الله حق قدره) الآية وكذا رواه الترمذي في التفسير عن عبد الله بن عبد الرحمن الغدادي عن محمد بن الصلت عن أبي جعفر عن أبي كدينة يحيى بن الملهب عن عطاء السائب عن أبي الضحى مسلم بن صالح به وقال حسن صحيح غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه ثم قال البخاري حدثنا سعيد بن غفير ثنا عبد الرحمن بن خالد بن مسافر عن ابن شهاب عن أبي سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : يقبض الله تعالى الأرض ويطوى السماء يمينه ثم يقول



أنا الملك أين ملوك الأرض ، تفرد به من هذا الوجه ، ورواه مسلم من وجه آخر والبخاري في موضع آخر : حدثنا مقدم بن محمد حدثنا حمي رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « الله تبارك وتعالى يقبض يوم القيامة الأرضين على أصبع وتكون السموات يمينه ثم يقول أنا الملك ، تفرد به أيضا من هذا الوجه ورواه مسلم من وجه ، وقد رواه الإمام أحمد من طريق أخرى بلفظ آخر أبسط من هذا السابق وأطول فقال : حدثنا عفان حدثنا حماد ابن سلمة حدثنا اسحق ابن عبد الله بن أبي طلحة هو عمرو رضى الله عنهما قال :

إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآيات ذات يوم على المنبر (وما قدروا الله حق قدره والأرض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه سبحانه وتعالى عما يشركون ) ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هكذا بيده يحركها يقبل بها ويدبر يمجده الرب نفسه أنا الجبار المتكبر أنا الملك أنا العزيز أنا الكريم فرجف رسول الله صلى الله عليه وسلم المنبر حتى قلنا ليحزن به ، وقد رواه مسلم ، والنسائي ، وابن ماجه من حديث عبد العزيز ابن أبي حازم - زاد مسلم ويعقوب بن عبد الرحمن كلاهما عن أبي عبيد الله بن مقسم عن ابن عمر رضى الله عنهما به نحوه ، ولفظ مسلم عن عبيد الله بن مقسم في هذا الحديث أنه أنظر إلى عبد الله بن عمر رضى الله عنهما كيف يحكى النبي صلى الله عليه وسلم قال : يأخذ الله تبارك وتعالى سمواته وأراضيه بيده ويقول أنا الملك ويقبض أصابعه ويبسطها أنا الملك حتى نظرت إلى المنبر يتحرك من أسفل شيء منه حتى إني لأقول أساقط هو برسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ وقال البزار حدثنا سليمان بن سيف ثنا أبو على الحنفى ثنا عباد المنقرى حدثني محمد بن المنكدر قال ثنا عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية على المنبر

(وما قدروا الله حق قدره) حتى بلغ (سبحانه وتعالى عما يشركون) فقال المنبر هكذا لجاء وذهب ثلاث مرات والله أعلم ورواه الإمام الحافظ أبو القاسم الطبراني من حديث عبيد بن عمير عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما وقال صحيح وقال الطبراني في المعجم الكبير حدثنا عبد الرحمن بن معاوية العتيبي ثنا حسان بن نافع بن صخر عن جويرية ثنا سعيد بن سالم القداح عن معمر بن الحسن عن بكير بن جنيث عن أبي شيبة عن عبد الملك بن عمير عن جرير رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفر من أصحابه رضى الله عنهم إني لأرى عليكم آيات من آخر سورة الزمر فبكى منكم وجبت له الجنة فقرأها ﷺ من عند (وما قدروا الله حق قدره) إلى آخر السورة فنام بكى ومنا من لم يبك فقال الذين لم يبكوا يا رسول الله لقد جئنا أن نبكى فقال ﷺ إني سأقرأها عليكم من لم يبك فليتبأك هذا حديث غريب جداً وأغرب منه ما رواه في المعجم الكبير أيضاً حدثنا هاشم ابن زيد محمد بن إسماعيل بن عياش حدثني أبي حدثني ضمضم بن زرعة عن شريح ابن عبيد عن أبي مالك الأشعري قال : قال رسول الله ﷺ : إن الله تعالى يقول ثلاث خلال غيبتهن عن عبادي لو رآهن رجل ما عمل بسوء أبداً لو كشفت غطائي فرآني حتى استيقن ويعلم كيف أعمل بخلق إذا أتتهن وقبضت السموات يدي ثم قبضت الأرضين ثم قلت أنا الملك من ذا الذي له الملك دوني فأرهم الجنة وما أعددت لهم فيها من كل خير فيستيقنوها وأرهم النار وما أعددت لهم فيها من كل شر فيستيقنوها ولكن عمداً غيبت ذلك عنهم لأعلم كيف يعملون وقد يفتنه لهم . وهذا إسناد متقارب وهو نسخة تروى بها أحاديث جمّة والله أعلم .

عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : « جَاءَ حَبْرٌ <sup>(١)</sup> مِنْ الْأَخْبَارِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ : يَا مُحَمَّدُ إِنَّا نَجِدُ اللَّهَ يَجْعَلُ السَّمَوَاتِ عَلَى أَصْبُعٍ وَالْأَرْضِينَ عَلَى أَصْبُعٍ وَالْمَاءَ عَلَى أَصْبُعٍ وَالتَّرى عَلَى أَصْبُعٍ وَسَائِرَ الْخَلْقِ عَلَى أَصْبُعٍ فَيَقُولُ أَنَا الْمَلِكُ ، فَضَحِكَ النَّبِيُّ ﷺ حَتَّى بَدَتْ نَوَاجِذُهُ تَصْدِيقًا لِقَوْلِ الْحَبْرِ ، ثُمَّ قَرَأَ : ( وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ) »  
الآية .

وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ : « وَالْجِبَالِ وَالشَّجَرِ عَلَى أَصْبُعٍ ثُمَّ يَهْزُهُنَّ فَيَقُولُ أَنَا الْمَلِكُ أَنَا اللَّهُ » .

وَفِي رِوَايَةٍ لِلْبُخَارِيِّ : « يَجْعَلُ السَّمَوَاتِ عَلَى أَصْبُعٍ ، وَالْمَاءَ وَالتَّرى <sup>(٢)</sup> عَلَى أَصْبُعٍ ، وَسَائِرَ الْخَلْقِ عَلَى أَصْبُعٍ » أَخْرَجَاهُ .  
وَلِمُسْلِمٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ مَرْفُوعًا : « يَطْوِي اللَّهُ السَّمَوَاتِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

---

(١) أى عالم من علماء اليهود .

(٢) هل المراد التراب والأرض وذهب النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه ومن تبعهم بإحسان الإيمان بهذا الحديث ونحوه بلا تحريف ولا إنكار على العالمين الحكيم وكذب به الجهمية لغيره إلى ما يشتهون .

ثُمَّ يَأْخُذُهُنَّ بِيَدِهِ الْيَمْنَى ثُمَّ يَقُولُ أَنَا أَمْلِكُ أَيْنَ الْجَبَّارُونَ أَيْنَ  
الْمُتَكَبِّرُونَ ثُمَّ يَطْوِي الْأَرْضِينَ السَّبْعَ ثُمَّ يَأْخُذُهُنَّ بِشِمَالِهِ ثُمَّ يَقُولُ  
أَنَا أَمْلِكُ أَيْنَ الْجَبَّارُونَ أَيْنَ الْمُتَكَبِّرُونَ .

وَرَوَى عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : مَا السَّمَوَاتُ السَّبْعُ فِي كَفِّ الرَّحْمَنِ  
إِلَّا كَخِرْدَلَةٍ فِي يَدِ أَحَدِكُمْ .

وَقَالَ ابْنُ جَرِيرٍ حَدَّثَنِي يُونُسُ عَنِ ابْنِ وَهْبٍ قَالَ : قَالَ ابْنُ  
زَيْدٍ حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا السَّمَوَاتُ السَّبْعُ  
فِي الْكُرْسِيِّ إِلَّا كَدَرَامٍ سَبْعَةِ أَلْفَيْتٍ فِي تَرَسٍ <sup>(١)</sup> ، قَالَ : قَالَ  
أَبُو ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ « مَا الْكُرْسِيُّ  
فِي الْعَرْشِ إِلَّا كَحَلَقَةٍ مِنْ حَدِيدٍ أَلْفَيْتٍ بَيْنَ ظَهْرَيْنِ <sup>(٢)</sup> فَلَاةٍ مِنَ  
الْأَرْضِ » .

يُوعِنُ ابْنُ مَسْعُودٍ قَالَ : بَيْنَ السَّمَاءِ الدُّنْيَا وَالَّتِي تَلِيهَا خُمْسَانَةٌ عَامٍ .

(١) بضم المثناة صفة من فولاذ تحمل لاقواء الضرب بالسيف .

(٢) أى وسط فلاة وهذا يدل على عظم العرش والكرسى والله هو العالم  
بشكلها .

وَبَيْنَ كُلِّ سَّمَاءَ خُمُسِمِائَةِ عَامٍ وَبَيْنَ السَّمَاءِ السَّابِعَةِ وَالْكُرْمِيِّ خُمُسِمِائَةِ عَامٍ وَبَيْنَ الْكُرْمِيِّ وَالْمَاءِ خُمُسِمِائَةِ عَامٍ وَالْعَرْشُ فَوْقَ الْمَاءِ ، وَاللَّهُ فَوْقَ الْعَرْشِ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْ أَعْمَالِكُمْ . أَخْرَجَهُ ابْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ حَمَادِ بْنِ سَلَمَةَ عَنْ عَاصِمٍ عَنْ ذَرٍّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ .

وَرَوَاهُ بَنُخْوَةُ الْمُسْعُودِيُّ عَنْ عَاصِمٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ الْخَافِظُ الذَّهَبِيُّ رَجَمَهُ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ وَلَهُ طُرُقٌ <sup>(١)</sup> .

وَعَنِ الْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْوَلِيدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « هَلْ أَتَدْرُونَ كَمْ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ؟ قُلْنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ ، قَالَ بَيْنَهُمَا مَسِيرَةُ خُمُسِمِائَةِ سَنَةٍ ، وَمِنْ كُلِّ سَّمَاءٍ إِلَى سَّمَاءٍ مَسِيرَةُ خُمُسِمِائَةِ سَنَةٍ وَكَتَفُ كُلِّ سَّمَاءٍ مَسِيرَةُ خُمُسِمِائَةِ سَنَةٍ ، وَبَيْنَ السَّمَاءِ السَّابِعَةِ وَالْعَرْشِ بَحْرٌ بَيْنَ أَسْفَلِهِ وَأَعْلَاهُ كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ

---

(١) قال الذهبي : رواه أبو داود بإسناد حسن ورواه الترمذي قال حسن غريب اه من الشارح .

وَاللَّهُ فَوْقَ ذَلِكَ ، وَلَيْسَ يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْ أَعْمَالِ بَنِي آدَمَ »  
أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ وَغَيْرُهُ .

فيه مسائل : الأولى تفسير قوله ( والأرض جميعاً قبضته يوم القيامة )  
الثانية أن هذه العلوم وأمثالها باقية عند اليهود الذين في زمنه صلى الله عليه وسلم لم  
ينكروها ولم يتأولوها ؛ الثالثة أن الخبر لما ذكر ذلك لنبى صلى الله عليه وسلم صدقه  
ونزل القرآن بتقرير ذلك ؛ الرابعة وقوع الضحك الكثير من رسول الله صلى  
الله عليه وسلم عندما ذكر الخبر هذا العلم العظيم ، الخامسة التصريح بذكر اليمين  
وأن السموات في اليد اليمنى والأرضين في الأخرى . السادسة التصريح بتسميتها  
الشمال ، السابعة ذكر الجبارين والمتكبرين عند ذلك ، الثامنة قوله نكردة (١)  
في كف أحدهم التاسعة عظمة الكرسي (٢) بنسبة إلى السموات العاشرة عظمة  
العرش بالنسبة إلى الكرسي الحادية عشرة أن العرش غير الكرسي الثانية عشرة  
كم بين السماء السابعة والكرسي وما بين الكرسي والماء ، الرابعة عشرة كم بين  
الكرسي والماء ، الخامسة عشرة أن العرش فوق الماء السادسة عشرة أن الله فوق  
العرش السابعة عشرة كم بين السماء والأرض الثامنة عشرة كنف كل سماء خمسمائة  
سنة التاسعة عشرة أن البحر المنى فوق السموات بين أسفله وأعلاه مسيرة  
خمسمائة سنة والله أعلم

والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً :

(١) واحدة الخردل وهو حب صغير جداً .

(٢) أى غلفه .

(تم كتاب التوحيد الذى هو حق الله على العبيد والحمد لله )

## فهرس

### كتاب التوحيد الذى هو حق الله على العبيد

صفحة	صفحة
٢	كتاب التوحيد
٢	سر الآيات القرآنية التى تنص على أفراد الله سبحانه وتعالى بالعبادة والإخلاص له
٧	تعريف التوحيد
٦	حديث معاذ بن جبل رضى الله عنه ( كنت وديف النبي ﷺ على حمار فقال لى : يا معاذ أتدرى ما حق الله على العباد ، الحديث بطوله
٣	ذكر مسائل مستنبطة من الآيات القرآنية والأحاديث النبوية المذكورة فى الباب
٧	وهى أربعة وعشرون مسألة
٤	باب فضل التوحيد وما يكفر وبه يتوكل
٤	ذكر ما ورد فى ذلك من الآيات والأحاديث
٥	إيراد مسائل مستنبطة من أحاديث الباب وهى عشرون مسألة
٦	باب من حقق التوحيد دخل الجنة بغير حساب
٦	ذكر ما ورد فى ذلك من الآيات وإيراد حديث حصين ابن عبد الرحمن ( فقال أياكم رأى الكوكب الذى انقض البارحة فقلت أنا ) الخ الحديث بطوله
٧	بيان فضل لا يسترى ولا يكتوى ولا يتغير وعلى

صفحة	صفحة
آيات قرآنية وأحاديث نبوية تدل على ذلك	٨ تفسير حديث حصين بن عبد الرحمن وحل كلماته اللغوية
١٤ تفسير الوسيلة قللا عن الإمام الراغب الأصفهاني	٩ ذكر مسائل مأخوذة من الآيات والأحاديث المذكورة
١٥ إيراد مسائل استنبطها المؤلف رحمه الله تعالى من الآيات والأحاديث المذكورة في الباب	في الباب وهي اثنان وعشرون مسألة ١٠ ( باب الخوف من الشرك ) ١٠ ذكر ما ورد في ذلك من الآيات والأحاديث
١٦ باب من الشرك ليس الحلقة والخيط ونحو مما رفع البلاء وأدفعه	١٠ تفسير الصم قللا عن الراغب الأصفهاني
١٦ بيان ما ورد في ذلك من آي الذكر الحكيم وأحاديث من بالمؤمنين رؤوف رحيم	١١ إيراد حديث ( أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر )
١٧ تفسير الوامنة والنهي عنها	١١ إيراد مسائل مستنبطة بما ذكر وهي إحدى عشرة مسألة
١٧ النهي عن الودعة وتفسيرها	١١ باب الدعاء إلى شهادة أن لا إله إلا الله )
١٨ ذكر المسائل المستنبطة من الآيات والأحاديث المذكورة في الباب وهي	١١ إيراد ما جاء في ذلك من الآيات والأحاديث
إحدى عشرة مسألة	١٣ مسائل مستنبطة بما تقدم وهي ثلاثون مسألة
١٨ باب ما جاء في الرقي والقائم	١٤ ( باب تفسير التوحيد وشهادة أن لا إله إلا الله ) إيراد
١٨ تفسير الرقي والقائم	
١٩ النهي عن القائم والتولة والقلادة وتفسيرها	



صفحة	صفحة
بيان ماورد في ذلك	٢٠ إيراد المسائل المأخوذة من الآيات -
ذكر المسائل المستنبطة مما	القرآنية والأحاديث النبوية
تقدم وهي إحدى عشرة مسألة	المذكورة في الباب وهي تسعة
٢٨ باب من الشرك التند لغير الله	٢١ باب من تترك بشجرة أو حصرة
ما ورد في ذلك من الآيات	ومحوها
والأحاديث	٢١ ذكر ما ورد في ذلك من
تفسير قوله تعالى (يوفون بالتند)	الآيات والأحاديث
قوله (وما أفقتم من فقهه أو	٢١ بيان أن اللات والعزى
تندتم من تند) الآية	ومناة أسماء أصنام كانت
٢٩ باب من الشرك الاستعاذة بغير الله	العرب تلجأ إليها وتجعلها
تفسير الاستعاذة	واسطة
٣٠ حديث خولة بنت حكيم	٢٢ بيان المسائل المستنبطة من
(من زل منزل فقال أهوذ	الآيات والأحاديث المذكورة
بكلمات الله التامة) الحديث	في الباب وهي اثنان وعشرون
وشرحه	مسألة
٣١ بيان المسائل المأخوذة من	٢٤ باب ما جاء في الذبح لغير الله
آيات الباب وأحاديثه وهي خمسة	ذكر الآيات والأحاديث
٣١ باب من الشرك أن يستنبت	الهالة على ذلك
بغير الله أو يدعوه غيره	٢٥ تفسير العن والعين
٣١ تفسير الاستعاذة	٢٦ إيراد المسائل المأخوذة مما
٣٢ ماورد في الاستعاذة من الآيات	تقدم وهي ثلاث عشرة
٣٢ تفسير الآيات الواردة في ذلك	٢٧ باب لا يذبح لله بكان فيه لغير الله

صفحة	صفحة
٤٣ ذكر المسائل المأخوذة من الآيات والأحاديث المذكورة في الباب وهي اثنان وعشرون مسألة	٣٤ ما ورد في ذلك من الأحاديث ذكر المسائل المستنبطة مما تقدم وهي ثمان عشر مسألة
٤٣ * (باب الشفاعة) * من الآيات والأحاديث	٣٥ باب قول الله تعالى (أبشركون ما لا يخلق شيئا وهم يخلقون) الآية وتفسيرها
٤٥ كلام ابن القيم الجوزية في الشفاعة	٣٦ شرح حديث أنس أن النبي ﷺ قال كيف يفلح قوم شجروا فبيهم) الخ
٤٦ كلام الإمام أبي العباس بن تيمية في الشفاعة	٣٨ بيان المسائل المستنبطة مما تقدم وهي ثلاث عشرة مسألة
٤٧ بيان المسائل المستنبطة من الباب وهي ثمانية	٣٩ باب قول الله تعالى (حتى إذا فرغ من قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم) الآية وبيان معناها
٤٧ باب قول الله تعالى (إنك لاتهي من أحببت)	٤١ تفسير حديث (إذا قضى الله الأمر في السماء ضربت الملائكة بأجنحتها خضعانا لقوله) الخ
٤٧ تفسير الهداية	٤٢ بيان حديث (إذا أراد الله تعالى أن يوحى بالأمي تكلم بالوحى أخنت السموات منه وجفة) الخ وبيان شرحه
٤٨ الكلام على وفاد أبي طالب عم الرسول	
٤٩ إيراد المسائل المأخوذة من الباب وهي اثنا عشر مسألة	
٥٠ باب ما جاء أن سبب كفر بني آدم وتركهم دينهم هو الغلو في الصالحين	
٥٠ ذكر ما ورد في ذلك من الآيات القرآنية والأحاديث النبوية	
٥٠ تفسير الغلو	

صفحة	صفحة
٦٢ بيان المسائل المستنبطة من الباب	٥٩ الكلام على وادوسواح ويفوت
٦٣ باب ما جاء في حابة المصطفى	ويعوق ونسرا
جناب التوحيد وسده	٥٣ بيان المسائل المستنبطة من الباب
كل طريق يوصل إلى الشرك	٥٥ باب ما جاء من التخليط فيمن
٦٣ لإيراد ما جاء في الباب من	عبد الله عند قبر رجل صالح
الآيات والأحاديث	فكيف إذا عبده
٦٥ كلام الإمام ابن تيمية في قول	٥٥ لإيراد ما جاء في ذلك من
الرسول ( لا تجعلوا بيوتكم	الآيات والأحاديث
قبوراً ) الخ	٥٧ بيان الحلة وأن الرسول صلى
٦٦ ذكر المسائل المأخوذة من الباب	الله عليه وسلم تبرأ من أن
وهي تسعة	يكون له من الأمة خليل
٦٦ المنع من قصد القبور والمشاهد	٥٨ ذكر المسائل مأخوذة مما تقدم
لأجل الدعاء والصلاة عندها	وهي ستة عشر
٦٨ باب ما جاء أن بعض هذه	٦٠ باب ما جاء أن الغلو في قبور
الأمة يعبد الأوثان	الصالحين يصيرها أوثاناً تعبد
٦٨ الكلام على الأوثان والمجبت	من دون الله تعالى ويان
والطاغوت	ما جاء في ذلك من الآيات
٧٠ تفسير حديث لتبجن منن	والأحاديث
من كان قبلكم ( الخ )	٦٠ كلام ابن القيم الجوزية في قول
٧٤ تفسير الأئمة المضلين	النبي ﷺ اللهم لا تجعل قبري
٧٥ لإيراد المسائل المستنبطة من	وثناً يعبد
الباب وهي أربعة عشر	٦٩ نهى النساء عن زيارة القبور

صفحة	صفحة
٩١ باب ما جاء في الكهان ونحوهم من الأحاديث	٧٧ باب ما جاء في السحر تفسير السحر
٩٢ الكاهن ٩٣ تفسير العراف لإيراد المسائل المأخوذة من الباب وهي ستة	٧٨ لإيراد ما جاء من الآيات والأحاديث في ذلك
باب ما جاء في النشر من الأحاديث	٧٩ فائدة في بيان أنفع ما يستعمل لإذهاب السحر
تفسير النشرة وحرuf أين جاء	٨٠ تفسير حديث ( اجتنبوا السبع الموبقات ) الخ
٩٨ بيان المسائل المستنبطة من الباب هي اثنتان	٨٢ بيان حد السحر
٩٨ باب ما جاء في التطهير من الآيات القرآنية والأحاديث النبوية	٨٣ بيان المسائل المأخوذة مما تقدم وهي ثمانية
٩٨ تفسير الطير والطيرة وما جاء فيها عن العرب قبل البعثة	٨٤ باب بيان شيء من أنواع السحر
١٠١ تفسير قوله تعالى ( قالوا طائركم معكم )	٨٤ تفسير الميافة والطرق والطيرة
١٠٢ تفسير قوله ﷺ ( لا عدوى ولا طيرة ولا هامة ولا صفرة )	٨٦ تفسير حديث ( من اقتبس شعبة من السحر )
١٠٤ تفسير الفأل	شعبة من النجوم فقد اقتبس
١٠٥ تحريم الطيرة وأنها شرك	٨٧ بيان المنهى عنه من علوم النجوم
١٠٧ لإيراد المسائل المستنبطة مما تقدم وهي إحدى عشرة مسألة	٨٩ المنهى عن النجاسة
	٩٠ تفسير حديث إن من البيان لسحرا
	٩٠ باب المسائل المستنبطة من الباب وهي ستة

صفحة	صفحة
باب ما جاء في التنجيم وأقوال آل السلف في ذلك	١٠٧
شرح حديث (ثلاث من كن فيه وجد به حلاوة الإيمان) الخ	١٠٨
إيراد المسائل المأخوذة من الباب وهي إحدى عشرة	ابن تيمية في التنجيم
١٢٧ باب قول الله تعالى (إنما ذلكم الشيطان يخوف أولياءه)	١١٠ تفسير قول النبي ﷺ ثلاث لا يدخلون الجنة مدمن خمر ومصدق بالسكر
فلا تخافوه (الآية)	١١١ باب ما جاء في الاستسقاء بالأنواء
تعريف الخوف وتقسيمه	١١٢ بيان حكم الاستسقاء بالأنواء
١٢٨ تفسير قوله تعالى (إنما يعمر مساجد الله من آمن الخ)	تفسير قوله تعالى (وتجملون رزقكم أنكم تكذبون)
١٢٩ تفسير قول الله تعالى (ومن الناس من يقول آمنا بالله)	١١٣ إيراد المسائل المستنبطة من الباب وهي أربعة
فأذا أودى في الله (الآية)	١١٤ تفسير حديث (أربع في أمي من أمر الجاهلية)
١٣٠ شرح حديث (إن من ضعف اليقين أن ترضى الناس بسخط الله)	١١٩ ذكر مسائل مأخوذة مما تقدم
١٣٣ بيان المسائل المستنبطة مما تقدم وهي ثمان	١٢٠ باب قول الله تعالى (ومن الناس من يتخلف عن الله أنذا)
باب قول الله تعالى (وعلى الله فتوكلوا إن كنتم آلآية)	الآية ؛ وقوله (قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم وتفسير ذلك)
تفسير التوكل	١٢٣ تفسير حديث (لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب

صفحة	صفحة
وأقوال العلماء في ذلك	١٣٣ كلام الإمام شمس الدين بن
١٤٠ حديث ( إذا أراد الله بعبد	قيم في التوكل
الخير جعل له بالعقوبة في الدنيا	١٣٣ اختلاف العلماء أرباب
وإذا أراد بعبد الشر أساء	القلوب الحية في معنى التوكل
عنه بذنبه ) وبيان معناه	١٣٤ تفسير قوله تعالى ( إنما المؤمنون
١٤١ المسائل المستنبطة مما تقدم	إذا ذكر الله وجلت قلوبهم )
وهي تسعة	١٣٥ بيان المسائل المأخوذة من
١٤٢ باب ما جاء في الربا من الآيات	الباب وهي ستة
القرآنية والأحاديث النبوية	١٣٥ باب قول الله تعالى ( أمانوا
تفسير الرباء	مكر الله فلا يأمن مكر الله
تفسير قوله تعالى ( قل إنما	إلا القوم الخاسرون )
أنا بشر مثلكم يوحى إلي )	١٣٥ تفسير المسكر
١٤٣ كلام العلامة ابن القيم الجوزية	١٣٦ تفسير القنوط
في الشرك الأصغر	١٣٦ بيان الكبائر
١٤٤ بيان المسائل المأخوذة من	١٣٨ باب من الإيمان الصبر على
الباب وهي ستة	أفداد الله ١٣٧ تفسير التقدير
باب من الشرك إرادة الإنسان	١٣٨ تفسير قوله تعالى ( ومن يؤمن
بعمله في الدنيا تفسير قوله تعالى	بأنه يهدي قلبه )
( من كان يريد الحياة الدنيا	١٣٩ الكلام على لطم الحدود وشق
وذايقمها نوف إليهم أعمالهم فيها )	الجيوب ودعوى الجماعية
١٤٥ تفسير حديث ( تمس عبد	١٣٩ بيان قوله عليه الصلاة
الدنيا وتمس عبد الدنم ) الخ	والسلام ( ليس منا )

صفحة	صفحة
١٥٥	١٤٨
١٥٦	١٤٨
١٥٧	١٤٩
١٦١	١٥٠
١٦٢	١٥٣
١٦٣	١٥٣
١٦٤	١٥٤
١٦٥	١٥٤
١٦٥	١٥٤
١٦٥	١٥٤
	١٥٤

وقد آمن بما أنزل على محمد ﷺ  
 كلام شمس الدين بن قيم الجوزية  
 في قوله تعالى ( ولا تفسدوا  
 في الأرض بعد إصلاحها )  
 تفسير قوله تعالى ( الحكم  
 الجاهلية تبفون )  
 شرح حديث ( لا يؤمن أحدكم  
 حتى يكون هواه تبعاً لما جئت به )  
 إيراد المسائل المأخوذة مما تقدم  
 وهي ثمانية  
 باب من جحد شيئاً من الأسماء  
 والصفات  
 مذهب أهل السنة والجماعة ثبات  
 صفات البارئ تعالى بدون  
 تكيف ولا تمثيل ولا تشبيه  
 بخلاف المعطلة والجهمية  
 ذكر المسائل المستنبطة من  
 الباب وهي خمسة  
 ( باب قول الله تعالى يعرفون  
 نعمة الله ثم ينكرونها )  
 قول مجاهد في معنى الآية  
 ذكر المسائل المأخوذة

إيراد المسائل المستنبطة من  
 الباب وهي سبعة  
 باب من أطلاع العلماء والأمراء  
 في تحريم ما أحل الله أو تحريم  
 ما حرمه فقد اتخذهم أرباباً  
 تفسير قول ابن عباس يوشك  
 أن تنزل عليكم حجارة من  
 السماء ( الخ )  
 شرح قول الامام أحمد بن حنبل  
 رضى الله عنه عجبت لقوم عرفوا  
 الاسناد وصحته ينهبون إلى  
 رأى سفيان واهه تعالى يقول  
 ( فليحذر الذين يخالفون عن  
 أمره أن تصيبهم فتنة ) الآية  
 الدليل على أن تحليل ما حرم الله  
 وتحريم ما أباحه الله شرك بالله  
 ذكر المسائل المستنبطة من  
 الباب وهي خمسة  
 باب قول الله تعالى ( ألم تر إلى  
 الذين يزعمون أنهم آمنوا  
 بما أنزل إليك ) الآية  
 حكم من تحاكم إلى الطاغوت

صفحة	صفحة
١٧٥ تفسير حديث إن أخضع اسم	من الباب
عند الله رجل تسمى ملك الملوك	١٦٦ باب قول الله تعالى ( فلا
١٧٥ ذكر المسائل المأخوذة من	تجعلوا لله أنداداً ) الآية
الباب	قول ابن عباس في الآية
١٧٦ باب احترام أسماء الله تعالى	تفسير الأنداد
وتغيير باب من هول بشيء فيه	١٦٧ كفر من حلف بغير الله تعالى
ذكر الله أو القرآن أو الرسول	١٦٨ كراهية قول الرجل أغوذ
يكفر وما ورد في ذلك	بالله وبك
١٧٨ باب قول الله تعالى ( ولئن	١٦٩ ذكر المسائل المستنبطة من الباب
أدقناه رحمة منا من بعد	بيان أسباب العلم النافع باب ما
ضراء مسته ) الآية	جاء فيمن لم يفتح بالحلف بالله
١٧٨ قول مجاهد في الآية السكرية	١٧٠ باب قول ما شاء الله وشئت
وإن عباس وقناة	وما ورد في ذلك
١٧٩ شرح الأفرع والأبرص	١٧٢ إيراد المسائل المأخوذة مما
والاعشى	تقدم
١٨٣ باب قول الله تعالى ( قد آتاهما	١٧٣ باب من سب الدهر فقد
صالحا جعلا له شركاء فيما آتاهما )	آذى الله
١٨٣ نقل ابن حزم الأندلسي	١٧٣ قول البوصيري في البردة
الاتفاق على تحريم كل اسم	يا أكرم الخلق ما لي من ألوذ
معبد لغير الله كمبد عمر	به الخ تعالى منهي عنه
وعبد السكبة وأما أشبه ذلك	٧٥ باب التسمي بقاضى العضاة
١٨٤ حكاية ابليس وآدم وحواء	ونحوه



صفحة	صفحة
١٩٩ ذكر المسائل المأخوذة بما تقدم	١٨٥ باب قول الله تعالى (ولله الأسماء
باب ما جاء في المصورين	الحسنى فادعوه بها وزروا
بيان هلة النهى عن التصوير	الذين يلحدون في أسمائه) الآية
٢٠١ شدة عذاب المصورين	١٨٥ كلام العلامة ابن قيم في
٢٠٤ بيان المسائل المستنبطة من الباب	حقيقة الاجاد
٢٠٤ كلام العلامة شمس الدين بن	١٨٦ باب لا يقال السلام على الله
قيم في القبور المشرفة	١٨٦ باب قول اللهم اغفر لي إن شئت
٢٠٦ باب ما جاء في كثرة الحلف من	١٨٧ باب لا يقال عبدى وأمتى
الآيات والاحاديث	١٨٧ الحسكة في النهى على اطلاق
٢٠٨ شرح حديث (خير أمتى قرنى	بعض أسماء عن الأشخاص
ثم الذين يلونهم)	١٨٨ باب لا يرد من سأل بالله
٢١٠ باب ما جاء في ذمة الله وذمة نبيه	١٨٨ التفصيل في رد السائل
تفسير قوله تعالى (وأوفوا	١٩١ باب لا يسأل بوجه الله إلا الجنة
بعده الله إذا عاهدتم) الآية	١٩٢ باب ما جاء في لو من الآثار
٢١١ محاسن الإسلام في المعاهدات	١٩٣ إيراد المسائل المستنبطة من
قلدها المخلصون وفرمها	الباب وهي ستة
المستبعدون ٢١٥ باب ما جاء	١٩٤ باب التهمى عن سب الرج
في الإقسام على الله والخلق	١٩٤ باب قول الله تعالى (يظنون
٢١٧ باب لا يستنفع بالله على خلقه	بأنه غير الحق ظن الجاهلية) الآية
٢٢١ باب ما جاء في قول الله تعالى	١٩٥ كلام ابن قيم في هذه الآية
(وما قدر والله حق قدره)	١٦٩ باب ما جاء في منكرى القدر
(تم الفهرست)	١٩٧ بيان أول من تكلم في القدر

دار الطباعة الممّدية  
بلازهر بالقاهرة



11

